



رانب العجانب در فرائب تفسير عجانب

أویل قرآن

لیف: تاج القراء ابوالقاسم محمود بن حمزه بن نصر

یخ تألیف: ۵۳۱ هجری قمری

یخ کتابت: ۹۲۸ هجری قمری

کتابخانه مجلس شورای اسلامی



جمهوری اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب

کتاب الفرائب والمعانی

مؤلف: محمود بن حمزه بن نصر

مترجم

موضوع

شماره قفسه ۶۹

۸۲۱۹

کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی

خطی

۶۹

روایب العجائب در غرائب تفسیر عجائب

أویل قرآن

لیف: تاج القراء ابوالقاسم محمود بن حمزه بن نصر

یغ تالیف: ۵۳۱ هجری قمری

یغ کتابت: ۹۲۸ هجری قمری

کتابخانه مجلس شورای اسلامی



جمهوری اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب

کتاب الغرائب والمعجائب

مؤلف: محمد بن حمزه بن نصر

مترجم

موضوع

شماره قفسه ۷۹

۸۲۱۹

خطی
کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی
۶۹

۶۹

غرائب العجانب در غرائب تفسير عجانب

تأویل قرآن

تالیف: تاج القراء ابوالقاسم محمود بن حمزه بن نصر

تاریخ تالیف: ۵۳۱ هجری قمری

تاریخ کتابت: ۹۲۸ هجری قمری

کتابخانه مجلس شورای اسلامی



جمهوری اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب

کتاب الغرائب والمعجائب

مؤلف: محمود بن حمزه بن نصر

مترجم

موضوع

شماره قفسه ۷۹

۸۲۱۹

خطی
کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی
۶۹

٥٩
٨٢٩

كتاب الفرائض
مؤلف الشيخ الإمام الميرزا
مطابق نسخة شيخنا
هذا الكتاب

الله الرحمن الرحيم

[illegible]

هذه فاستشفاه من التبولان باسمه بماء صبيحته صلاه اصله من الكون وجعل في الماء
من الدال الميم وحيف اللام ونزل سحر العسل بالماء الحار فبقي في هذه الدنيا بالبلوة
ففي يدي او بالالف الموصلة عوضا الى التطين به ويكون بينه وبين الله من حذر لا يبرأوا من
و الى الاصل وكذا في التغيير نونك في الجمع اسمك فنيا واحدا وفي التغيير في
وحية وذهب الخويين الى ان استشفاه من البسة واصلته وسمه باسمه الله الميم
له تحريف فادو وزيدني اول الف الموصلة وذهب بعض منهم الى ان الواو فله من
كحاشا واشاح ثم كثر اسماء الجمع الف وحيد والجمع والتشديد والفعل سمي تسمية
القطيع نزل على قومه وعند الجمهور اصله باسمه كما هو اقرب باسمه ركب
باسم ركب وبغير الاسم الفسوف لكن الماخوذ فسر لنا بعض احبنا ما ذكرناه واصل
والتي ذكره الاستعمال ولم نجو احد من العاشرين في تسمية ركب وبغير الاسم فاعرفه وكان
العلف غير كافين له وحدثنا في الدالة من اسم الله ولم يحذف وانما هي اذ الضعف في
جاءه الحرف فقلت ولا يقال باسمه واخبر احد مدعي لا يكون فضلا عنه بخلاف
بسم الله فانه بسم الله فقلت في الوقف عليه في الجمع والاسم له ووزن اسم الله
في اللغة الف ووزن بسم فم ووزن عند الكوفيين اعلا وفعلا على من جعل الف في
وتعبد الله من الجحار وتعبد الصبر وتعدني اني بسم الله في حرك الحين او
الوقف بسم الله فاعلموا امر نحو ان اسم الله اول الف اسم الله
او حشر والسا حشر والالف من اخر اسم ركب وشبه باسم ركب وبغير الاسم
يذكر جميع العرب والله اعلم ومن حيي ما ذكره قول علي بن ابي طالب في بيان الالف في الاكابر
في جميع الاصوات والهم في السواك قول سهل بن عبد الله الشافعي في الله الله الله
والله والميم في قوله في الروافد بال اسم على سبيل اوجه في الخطوط والروافد في

تقدیر:

واسمعوا والصبر والله الصلوة وانها لكم فاكهة وكرامات على الوجه الباطن
 على ان لا تفل وان اجابة تكميها قوله **فان الله يوفى الصابرين** وهو
 لا يخرج من كون طاف لاحالات فانها مولا لا كى جنة للوم والعدو لا كى فيه حمد **الكل**
 ويعود الفعل اليه من غير واسطة جار مجزى الصبر فاسم للوصف على الوصل **فان الله**
يوفى الصابرين هذه الآية واخر العدل وعدم العدل في الآية الاخرى من هذه
 السورة واخره لان الله يوفى الواسع لنا اباونا لا ايب. وقيل الكثرة هي استعانة
 عند الله فابهم الله منها واخرها في الآية الاخرى لانها حارة مجزى اجواب وانصرف
 الاثنان حالاً من استعانة صفها فلك الشفاعة لان الاسماع بعد القبول وعدم
 هناك ليكون لفظ القبول معني في الاثنان **فان الله** وجب بعض من يقول ما سمع
 الى ان العموم فانهم لم يسموا غير انما عطف عليهم الله الملائكة واسموا اذ ذكرها هذا
 محال من قال به وفل يوفى كلام العرب فان اختطبت فاسمتهن هذا الزم من معنى
 فها منكم اوم كنوا وهن تنكم في حرب كنوا معنوا اجدوا على والاب ابوهم وعل انما
 بعد بالاء واو كذا قلنا اسماء من ان موسى تكلم من ان يكون فلما يكون على
 هذا المراسم والحب الاول هو حجاب الجوارح **فان الله** في هذه
 نزل الوعد على البدن في سورة ابراهيم فيكون انكم على العطف لان ما في السورة من كلام
 سبحانه ولم يرد بعد الحق عليهم وان ابراهيم حكاية كلام موسى ضد الحق عليهم وكان
 فلذلك في قوله في ابراهيم وذكرهم بالياء امد في قوله **فان الله** فلما اقول اجدوا يستبق
 اجابة من محضه وكذلك نرفعون الى الله اسمعنا انما راجات من فعلت القديس
 سوت مصرود فيها من القبط دون في اسماء نسال العبرين والكنيسة فيها دعا لوالاه
 كبح من هؤلاء الذين اقبلوا من بيت المقدس وهم سوا اسرائيل رجل يكون هناك القبط
 وحارب مصر على يد فاه وعرفون في كل عام مولا بني اسرائيل ومن في ذبح الجوارح

والتي يقتضون اجبا انفسا في بطون من كفن وعمل من الا والادو
سجين من اجبا المجدد فلا سمحون الخ صيانة لمن وعلى هذا الوجه يكون ترويضه
وفي بعد قوله **المجدد** اي سببكم وصل حال اي وكتم فيه كما تقول حرجا سلاحيهم اي
مسلحيهم **واقرضا** اي **القرضا** اي قرضون وقرعون فيوف الدلالة المضاف اليه علمه
تخيل ان وروعن نفس وروعن فكون القدر اعرضا ال وروعن وجنوده وال اسم
في بعد لا يستعمل الا لمن رجبته وذكر اصل اهل بيت الها هرة لم يلبث الهرة العارية
الصغير يقول في تصغير ال اهيل وقيل ان شمن من ال بول ويصفه اولي وي
ابوعبد عن الكساحي ان العرب يقولون ان فلان اذا ذكر صرح اسم الرسل او كنبته او سم
المرأة ولا تقول مع الكساحي ولا ال البقرة والكوفة قال الشمر نهي الكساحي جعل قول السكك
الهم صل على محمد وال من الذي اصل ال بول لامن الال الذي اصل اهل قوله **واقرضا**
مخبرون اي انطباعا ليعلمهم بعد خروجكم منه وقيل واصلهم لكانوا في شغل
عن معانينا بحري وقيل واصلهم مظهرون ان نعم كل شغل ذلك العذاب وقيل فيه عديم
ما خبر بعده وسبحون نسألكم فام مطرون قوله **سبحان** نصب لانه معقول به بعده
واقرضا موسى بن اربعين ببلد جوف الضفاف والردا للبلد القليل وانما روي وقيل نصب
على الطرف للوعدي كما تعده اربعين ببلد فكوت القليل دون انما روي قال ابو بكر الشافعي
ان ابن قصوم اربعين بواصل الصيام ضما فلان ابنه ببلد علم انه فقام ان لا يظفر
الليل يكون الصيام وصلا **ثم تقدم العجل** اي صمعت شكل عجل كما تقول اخذت ائنة
وقيل عدده ائنة العجل اي كما تقول ائنة ريدا وكبلا في جوف المفصل الثاني وعلى هذا
الوجه من عجل عجل ما كادكم العجل وكان العجل من ذهب كثر كليل احبالها السامري وقيل
صار لها ودا لقول بعض من ائنة الرسول ولقوله **واقرضا** قال ابو الهيثم
ما ائنة السامري عجل لانه لم يخلوه فاحذره لها قوله **موسى** **الكتاب** والقرضا اصل هو القرض

بالح

اضا وكرد لاحلاف الاسمين وصل الغفران الغفران وعدده اسما موسى الكاوي
الغفران فاسم في كثر من عن ذكره **جبره** اصل حال اي غفرته غفرته بشي وقيل صفة
مصدق اي ربه جبره وقيل صفة بالقرضا اي غفرته غفرته بشي وقيل صفة
جبره اصل حال اي غفرته غفرته بشي وقيل صفة بالقرضا اي غفرته غفرته بشي
شامع على الاسما را لا سحر وقيل الصبر وقيل الرسل الروح كان ما شربوه وب
اخيرا ارفاق وقيل المن العسل انما كان ما من الله عليهم ما لا تعب فيه ولا نصب
والسورة **الحجود** على انه ظهر وروى عن اخذ بل انه قال واحد لها سورة واشتراكا انص
السورة من على العطر فالان في هذا يكون للاني في جهره للثاني وقيل السورة
العسل واشتراكا في اسمها بالسورة لانه في السورة اذا ما شربها قال الفضل
خطا انما عرفت هذه الاستعارات وانما اراد نصيبها قلت وكذا ان المراد بالسورة
ما كان لهم فيه انشغل عن الطعام وذا قول الزجاج في المن **واقرضا** **القرضا** اي كثر
هنا النفا وفي الاعراف بالاول لان الدخول سريع الانقضاء فمعقب الاكل وفي الاعراف
اسكنوا هذه القرية وكذا لان المعنى لانهم بها ودك متد فذكر الاول اي اجعلوا في السكون
والاكل كما في هذه السورة **عقل** لغو في الاعراف قبل وقديس وقدم واقرضا
الاب في هذه السورة واقرضا في سورة الاعراف لان السابق في هذه السورة واقرضا
معين لمعنى الدخول وفي الاعراف السابق اسكنوا في هذه السورة خطا كما اجماع لان
الصفحة يلح اكثر فغيرتها البق بقلنا وفي هذه السورة وسرير بالاول اسكنوا
بالاول ولا يمتزج وصف في الاعراف والاولا سسنا وفي هذه السورة قبل الدخول
فلا وفي الاعراف الدخول فلو ان في الاعراف ومن قوم موسى ائنة وسهم الصلوات
ومعهم دون ذلك فالحق هذا ان **واقرضا** اي لا الا الله وقيل يستغفر الله وقيل
خطا واقرضا وقيل امروا بهذه اللفظة من غير موضع المعنى وقيل قولوا هذا الامر في قول

حطة باب البلد وصل باب البحر مدلولها وناحا على سقما وصل هطاسقنا ومغناه
حصول وصل والوا حط فيها شعيرة فولد **شعيرة** كان غصاه من آس اكد عشرة
اذرع على طول موسى عليه السلام واسما علق والالف واللام في البحر وصل الحسن اى اى حجر
كان وصل العهد وكان حجره نعا وصل مدورا على كالمراه عليه اسعشر هنت مثل
نك المراه اذا خرم موسى حرت منه اسعشر عينا وصل كان نصره اسعشر موه وصل
كان من رضام وصل من اللذان بها اسعشر حفره وصل كان مع كل سبط حجر حلقه
على حمار وصل هو الحجر الذي جاء في البحر عن النبي عليه السلام انه قال كانت مواسل من عسلون
عراة سطر بعضهم الى بعض وكان موسى يعسل وحده معا لواءه ما منع موسى ان يعسل
معا الا انه اذ رفاه فذهب موه يعسل موضع ثبابه على حجر فخر الحجر شوه موه موسى فاره
مقول ثوب ما حجر ثوب ما حجر حتى نظرت بنوا اسرائيل الى موسى فقالوا اواه يا موسى من باس
قال معكم بعدا بطر اربا فاخذ ثوبه وطفق يضرب الحجر ضربا هود من موه عروا وقل اذوا
موسى فثابه ما قالوا وحكي ان احسب في نفسه سمعت بعض اجهال يقول ان الحجر كان
رحلا كفى عنه وضرب موسى اياه سوادا وخرج الماه علم وشال الله حلاله الدين **حجرت**
اى ضرب فامحوت بعض من الحجر فولد **طما** من جعل اثنى عشر موه فلا سوال عليه
ومن جعل طما ما قال كان اسم المن زانا فانقطع ثم اياه السكوى وصل كانوا اجمعين بها
مضربان طما واحدا والنوب مولى انهم استنكفوا من ساوهم فيه وارادوا لاسيانه
في الاطعمه فولد **بخر** وصل جواب لقول ادع اى ادع لشارك ان يخرج بخرج وصل جواب
مصل مضراى وتخل لا اخرج بخرج وصل انه دعا اى يخرج بخرج اللام فولد **موه** وصل هو
الشوم قلب الله فاكده وجوف وحرفه ابن اسمود عد عليه وهو ايق بالصل
وصل هو اكنظ وسابا كيرب ايضا لحيها اسم الغوم واشتار عباس فكنيت احسبى
كاغنى واحد وزد المنة عن راعه قوم الرضا وحال ان نطلب الغوم طما لا يربيه وهو

اصل

اصل الغوم وصل الغوم البحر موه العرب فومت اى خربت والنوب وصل الغوم كى ان كسيرة
وقطع من النجم عطية **لما** اقرب فتم واقل شتا من قول هذا شى مغارب وصل اصلا فاد
بالبحر من الزيادة وهي اكنة وموى الشوارا الهير محرف هير على ترقياس وصل مغلوب
ادون من الذون فولد **الدين** سوادا **الدين** هو **الدين** فولد **الدين** فولد **الدين** فولد **الدين** فولد
وقال في المائدة والصابون والصابون لان الصابون مقدم على الصابون الرتبة
اهل كتاب مقدمهم من البقرة والصابون مقدم على الصابون في ازان لانهم كانوا قدامهم
مقدمهم في الحج وراعى في المائدة العنبرين مقدمهم في الفطوة واخرهم في الغيرة لان مقدمه
عند البصر من واكر الكوفين انا خبر على معنى والصابون كذلك والشدوا من كسيرة رطل
فاني وقبار بالنوب اى فاني لغرب وقبار كذلك فولد **الدين** فولد **الدين** فولد **الدين** فولد
ورد على شى سجد لم اكل ولم يشرب حتى مات وصل ما شوا وصار لهم نسل واولاد والنوب
قولن ما هدي سحت فلوهم وان هذا مثل كقول كمل الكما وقول الكما هو لفظا محمدا
نكالا ما ان يعرفوا انما سون هم الذين لا يملكون موه انا سى انا سى بطر فولد **الدين**
فنا وراسس خبر بعد خبر وصل لفرقة وقيل حال من المصنفين في كونها والعلامة
كان **الدين** فولد **الدين** فولد **الدين** فولد **الدين** فولد **الدين** فولد **الدين** فولد
عن الماه فانه قولنا السفة قالوا وهو قولنا لولما السوال عن الماه والصهي اى ايضا
للكسيرة لا تهرقوا باللون ايضا وانما سالا عن كسيرة لولم تلك القوة يا محمدا رجع ولولما
خبره او على الضد ولم يمل منها بين لان الاسلوبام لا يعمل به فاقبل فولد **الدين** فولد **الدين** فولد
اشبهس لان من مضاف الى شين من مضاد ذلك فربيع موقع الشبه والجمع قال ان الحجر
والشرف ذلك وكذا ذلك قول وعمل وول من قال لان ذلك يقع موقع كمل ونوب عن سبعة
وجمن احدها ان من الاستدعى جملته وكلمة عند النحوس عماره عن كسيرة والحديث
وانما سدى ساعطف على اسم والى ان ذلك لاعم موقع كمل الصلة وعرفها قولنا انما

في جواب طليت زرافا با طليت ذلك انما هو اشار الى المصدر اي طليت ذلك الظن **فان**
فان قل سودا ولكن جاعة وفالوا الصفة معنى السواد سعل في الابل خاصة وفي
فان كلب للصفة ايضا دون السواد وفان صفة اللون دون البقرة ومن وقع على فاف
قال لما كان نعلهم كحج الى علامت السات لقول الشاعر واني لاسقى الزنب صفا فاف
كان ذلك السك فيما يفتوح قال وحارناش اللون لاضا على مونت قال الله سبحانه
عشر امثاها وكل نفس ذابغة الموت وغيرها قوله **فان** قلنا ذكر الفعل جلا على الخمس
وقرى في العرب من اشوا شامت المشيد ونا السات واجهوا على خطاه وقال ابن
مهران في الشوا دان العرب قد زيد على الفعل في الماضي، مفعول متعدي وانشد
تقطعت بي ذلك الاسباب وهذا القول منه ليس لمضى ولا البت بغيرك ولعلك
وجع غرب وهوان جعل الماء من القدر والنعان شامت ونب في المصنف على النقط
كقراءة الكسائي الاسود واكفول اي عسلا ولا تحين شامع والعجب من هذه قراءة من
يتأب بابا، وشهد النفس ونحوها، وهذا لا يوجد لان نواصب الفعل لا تنج منها
ولا يوجد لباية على النقط ايضا قوله **فان** قلنا شامع لا **فان** قلنا شامع على انشعق الامة والسقي
حيثما وقع سعل على جاعه على ذلك فاشعقها الامة ونحو السقي واعرض عرض
نقولا ولا صلا انما زيد المكان لاني قوله لا ذون فلما وقع لم يحسن زيادة لام الواو قال
هذا نقولا وهو نظم ولا يعلم وسقط الاعراض **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا
الموجود واصلا عند الكوفيين الا وان قلبت الواو نحوها واصاح ما قبلها انما فاجتمع
ساكنان فحذف احداهما وروى عن الكسائي ان اصله ان من ان بان جعل اسما
دخله الهم وعند البصر من شاع على النقط بمعنى لام التعريف والالف واللام والياء
كالي الذي وبه قوله **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا
مكها ذهب وقل ان لا نونها ذهب فاشرب بال النسل وقل قسمتها على بني اسرائيل

فان

فان صاب كل رجل منهم درهم ونبيل كادوا سعلون خشيبة العار والغرب اما ان عكرمة
انهم استعدوا خشيبة العار ولم يكن من البقرة الا لينة فابن وسعد بالاب وكادوا سعلون
نبيل ان بنت ام وبيل غديف وكادوا سعلون كما قال ولا اراها سال طانة تحرف في فرجة ونكاتها
قوله **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا
نبار قال صاحب النظم القصد بجل على انما ريت في فصلين في وقص مجلسي وفي
محسن غرس مقصود **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا
ومل يجيبها ومل خضر وبها العرب فول احسن من الفصل قال اولي الا فابا لسا
لان المراد من السعل كلامه وقال بان الاول الا فابا بل العجب لانه اول ما حكى واخر
لا على قال الشاعر وطين ان ضرب بالخطوف وهو اصل الاذن وفيه الجوبة
الانك ان اني اذا ضرب في ذلك الموضع لم يحسن وقل ان امه اعرج فمخ القودون
غرها من الجوان ودون امر اخر لانهم بعدوا العجل بعظم امر البقرة عندهم فاراد الله ان
يزيل عن قلوبهم ذلك وهو عندهم قوله **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا
الوني والشيبة في الاحبار فلف قوله **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا
فان قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا **فان** قلنا
هو من خشيبة امه رله بها الغران وقال غيره هنا بعد ان جعل فيه القدر كقوله لوارسا
هذا السدان على جبل والغرب ان العجر المتغير منه اما، والشفق من العجر موسى من قوله
اضرب حصان العجر الاب وان العجر الذي هبط من خشيبة اجدل موسى من قوله فلما
تحلى به العجل الاب والعجب ببل ان العجزة في الابه البزة وهو الذي سخر منه الابهار
وسبق جميع منه اما، ومسط اي شرب من خشيبة امه قال ومعنى من خشيبة امه العجزة
امه ان اس ذلك نقول سرهم البرق خوفا وطعا اي للاخاذا لا لاطاع ومن العجب ايضا
قول من قال وان منها لما يحفظ يعود الى العلوب والعني ظلمن وسنكس قوله

١٢٢ **سورة قلم** الله اعني انوره بحرفونه والفرق على وجهين بحرف لفظ زيادة ارفضا
كما حروفه صمد محم صلى الله عليه وآله وسلم وكان فيها الحبل العين ربه جود الشعر جوده
اررق العين طولا لا سبطا الشعر وحرفه معني وهو ان ياول على غير ما قصد فيقول
المراد فيقول المراد السبعون الذين اخبرهم موسى سمعوا كلام الله وسمعوا جانه موسى فلما
رجعوا حوت بعضهم وقال سمعنا الله في اخرا كلامه ان استطعتم ان تعملوا هذه الاشياء
فانعملوا وان شئتم فلا تعملوا ولا بأس عليكم ولا نزل احكامه ان حسان عطاها سمعون
كلام الله معني القرآن قال ان حب واري انه اراد بالقرآن النور كالحجاء وانجران داود عليه السلام
كان باجر يابته ان سرج وينبع القرآن فيفراه الى ان مضى من اسراج دابة وكان داود
بعد ان نور فضاه فزانا قال وقد فرأت في اخبار الانبياء في صفة محم صلى الله عليه وآله وسلم
اني سرك عليه نوره ارفع به اعينكم لها واذا انصفا وتلقوا خلقا من القرآن نوره قال
الشيخ الامام وكثير ان عطا اراد القرآن عني وبحرفه اليهود اما نسبتهم القرآن
الى التفرقة وانما يعلى بشره والى الكرامة ونفها مما قالوا فيه لعنه الله قوله **سورة قلم**
اي علمكم من الغني على الامام وصل حكم عليكم من الفصاح وهو القاضي وقيل فتح الله
عليكم من العذاب والمصاح من فتح الباب قوله **الانبياء** اي الكاذب وصل ممنون على
الله باطلا وصل لما وده الاستغناء منقطع عند الجمهور لان ما بعده ليس من الكتاب
ولان العلم في شيء وانما هو كقولهم ما لهم من علم الا انما عطف على الشاع
خلف بنبينا غير ذي مشنونة ولا علم الا حسن ظن بصاحب قوله **سورة قلم**
سورة قلم بقوله نوره ما بد لهم كقولهم بطير يحتاجه قال ابن البراء اي كنوه من
تلقاه انفسهم جعل الولد لهم طرقات والفرس ما رواه الا عشر عن ابراهيم
انه كره ان يكتب المصاحف الا جرة هذه الابد قال عبد الله بن شقيق كان اصحاب
رسوله الله صلى الله عليه وآله وسلم يكرهون مع المصاحف قال سعيد بن المسيب اشعيا

ولا تبعها معني المصاحف والمحجب ما قال ابو مالك قال كان عبد الله بن ابي سرح
كتب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم على عبد النبي على السلف فغضبوا رجلا فكتب عليه حكما
م يقول اوحى الى مرت فيه قول للذين كتبوا الكتاب ما بد لهم الاية والمضروب
على حلقه قوله **الانبياء** اي قائل وقيل معلوم وجا في هذه السورة معدة
وفي ال عمران معدودات لان المعدود هو القياس لا طر هذه الصبغة فما
ذكرنا وموت يقول في جمع كونه كبريان مكتوبة وليس بصل ان يقول مكترات ويقول
جميع حاج مكتوبة ومكترات قال الله تعالى سر من سره ووده والكتاب موضوعه وتارق
مصفوفة وقد دخل احداهما على الاخرى شعولا سر من سره ووده والكتاب موضوعه
وايام معدودات وقيل لان العدد عشرة ايام معدوده ثم جمع مع ال مائة ايام
معدودات فجاء في السورة على الاصل لانها الاولي وجاء في ال عمران على الفرع
الانية وقيل في قوله واوكر الله في ايام معدودات اي في ساعات ايام معدودات
سعدا لكثرت الصلوات في حرف الموضوع وهو الصلوات وفي المصاحف البديعة
قوله **سورة قلم** اي ان لا يعبدوا خلقا حدث ان رفع الفعل كقولنا انا اينذا المرحى احضر الوعا
وان اشهد الكلمات هل انت مخلوق ابو علي الاضد من اللفظ التي يحكي محمى اليهم
وعرف خلقهم لا يعبدون فطرب حال اي غرضه على الفاعل في الارادة النبي و
كذلك الكلام في ان تكون قوله **سورة قلم** اي ما علق بفعل دل عليه احسانا
اي احسنوا ما لو الذين كفروا احسن في وقيل عطف على المعنى اي ووصينا بالوفا
ولا علق بقوله احسانا لان معمول المصدر لا معدوم على المصدر قوله **سورة قلم**
معل عام في جميع الافعال وصل مولعا في شان محم صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ احسن اي
ذا حسن ومن قرأ احسن جعله وصيا للمصدر ايضا اي هو احسن وفرك في الشواكسني
واكبره على ان خطا لان معني وصفا لا في الالف واللام ولا وجبة وهو ان يجعل

و اعادوا وحسن
معل عام في جميع الافعال وصل مولعا في شان محم صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ احسن اي
ذا حسن ومن قرأ احسن جعله وصيا للمصدر ايضا اي هو احسن وفرك في الشواكسني
واكبره على ان خطا لان معني وصفا لا في الالف واللام ولا وجبة وهو ان يجعل

حسي مصداك ارجعي يكون القدر ايضا قولا حسي **ثم تترجم** ارضتم الفرس
 تترجم قبلتم خطاب يهود المدينه **انهم هؤلاء** **تترجم** ان عيسى ههنا ولا يجزيه
 البصريون الزجاج هؤلاء موصولون ويقولون صلته وصل اسم مبتدا وههنا تأكيد
 وتخصيص معلون خبره وصل اسم مبتدا وههنا خبره ويقولون حال لا ولا لاسم
 لروم النعت لهم قوله **وتخرجون فريفا** **تترجم** انهم جاعون الفرس حكوا قول
 السدي ان الله اخذ عليهم اربعة عهد ترك القتال وترك الاخراج وترك المظاهرة
 وفداء اسرائيل فاعرضوا عن كل ما ابروا الا الفداء والظاهر ان اليهود ملته فان
 قوله مظاهرون حال وليس بعد واو العطف ايضا قوله **وتخرجون فريفا** **تترجم** قبل
 هو كناية عن الامر والنشأ وقيل كناية عن الاخراج فلا جعل منها مفعول وان بانوكم
 اسارى قتلان تعدره وتخرجون فريفا سكر من ديارهم وهو محرم عليكم وقيل
 كناية شرطه الغسرة عند وجهه غريب وهوان جعله كناية عن الغنى لان
 الغنى واحد في اللفظ جمع في المعنى كالنعم والحكم عليكم خبره عدم علمه واكمله
 خبره قوله **فانهم من هذا** **تترجم** يجوز ان يكون استغناء ويجوز ان يكون مضافا قوله
وتخرجون فريفا **تترجم** يعني حرسيل والقدس هو الله اصيب الله بنسبه كبيت الله
 وناقه الله وقيل القدس الطهارة والبركة فيكون من باب اضافة الشيء الى صفته
 وقيل روح القدس الالهة يسمى روحا كما يسمى الفان روحا في قوله وكذلك وجبنا
 اليك روحا من امرنا وقيل روح القدس اسم الله الاعظم الذي كان يحى الموتى
 ويرى الاله والابرص وفرها به والغرب روح القدس روح عيسى وجفف
 بالقدس لانه لم يمتنه اصحاب الفحول ولا ارحام الطوائف وههنا في الغرب
 ايضا ان الله تعالى لما اخرج الذرية من طرادهم واشهدهم على انفسهم ردها اليه
 الارواح عيسى فانه اسكده الى وقت خلقه **فكل ما تكم** نصب على الظروف

ومحمد ان ماع الفعل في ما قبل المصدر والمضاف محموت وهو انوقت
 وكل مضاف الى الوقت وتعدبه الكل وقت يحي رسول **وتريفا** **تترجم**
 اي فليكن وجاء لفظ المستقبل زاعا لافضل الاى وقيل معنى يقولون حقدون
 حوز قنار وقيل الواو والجار وعدره مرفعا كدتم في حال فليكن مرفعا قوله **فكل ما تكم**
وتريفا في ما تكم اقول وجان حسناات وجان عرساات ووجه
 محب فالحسن ان يكون وصفا لمصدر محموت تعدره يومنون ايمانا
 فملا محموت المصدر وبق الوصف والساق فمفيل يومنون فخذوا بحجار
 وتعدب الفعل اليه تغر الواسطة وتغرب ان ما معنى من اي فعلها لمن
 يومنون والساق ماع الفعل في ما قبل المصدر اي فعلها لايانهم وانما قلت
 غريب لانه لا نصب لقوله فمفيل في الاية ومن اضمر كان وصار استغريب
 والعجب ان ما المعنى وتعدبه ما يومنون فمفيل ولا كثيرا لان ما بعد ما المعنى
 عدم عليه قوله **وتريفا** **تترجم** اي تصدق النبوة لان محي المجبر كعمل المجبر
 صادقا وقيل موافق لما همهم وقيل تصدق النبوة والاكمل انهم من عند
 قوله **يستحقون على** **تترجم** اليهود على ان يعناه سحرهون وذلك ان اليهود كانوا
 اذا قالوا فليسوا ففعلوا وقالوا اللهم انصرنا على اعدائنا يا بنى الذي وعدنا ان
 ساعدنا في اخراجنا من مصر وت وقيل سألون الله القضاء منهم وسعدوهم
 به وقيل معنى يستحقون مجنون بجهنم امه والغريب سحرهون ان سحر
 ولقد فهم من هو صفة محمد صلى الله عليه واله وسلم قوله **فكل ما تكم** **وتريفا**
 فكل اذا دخل الماضي يكون طرفا وهو اسم مستعمل حوايا واذا دخل المستقبل جزم
 وهو حرف وقد تاني معنى لا وجواب في الابه مضطرو وههنا جواب وجازا ضمارة
 لان الساق على عليه واجب ولما في كل جواب واحد وهو كنفروا به وقيل كنفروا به

حباب لغوة ولما كنت لما طال الكلام اعاد ذكره وهذا لغوة بعدكم
 انكم الالة وميل لغوا وحباب لغا وغلام حباب ولما لغوه
بئس استرواء انفسهم ان **لغوا** **لما** **الرسالة** اسرى ابناءه وشرك باع
 هذا هو الاصل ثم وضع احدها مكان الاخر خصوصا اذا كان التابع
 بغير الذهب والغصنة لان كل واحد منهما باع وشركى وامانى
 الالة بمعنى باع وبئس كله وضعت لغاية الفهم خلاف نعم وسندي
 فاعلاصة لغوم وشباع وقد مضى الغافل وبئس شركه واسماكون هو
 المذموم ورضع ما لا يتبادر الى ذهنك والسفد خرفه وقبل رضع بالخبر و
 البتداء محذوف وامانى الالة بكثرة ما بعده صفته وان كلفوا رضع بالابتداء
 وهو المذموم اى يش شأ استرواء انفسهم الكفر وقبل ما
 هى الموصولة وما بعده صفته اى بس الويك استرواء انفسهم
 الكفر وعند الكوفس مامع من اسم واحد كجنا وان كلفوا
 جرد من الهاء فى به قول **لما** **تلقون** **انبياء الله** **فقل** لا تسوع احراو على
 الظاهر يقول اضرب اسم وعده سوسم فى الحجاز والغرب ما كان الى السراج
 ان هذه اشياء جارية وتوقع بعضها موضع بعض اذ لم يرش البئس والذبح الالة
 معنى الماضى ومن قبل دل عليه وقبل انما جاز ذلك لان بعض المبتدئين **صلى**

[illegible]

المكان والبدن

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

هؤلاء ارجاء
على كلمة فانه
ومع عتبه
سما الهنا
الحمد والوفاء
نظر على
قالوا

[illegible]

قال المصنف رحمه الله تعالى في هذا الموضع
وفى هذا الموضع من كتاب المصنف رحمه الله تعالى

[illegible]

اياكم من غير مجيبه مثل قوله يوم لا يدعون
 الا اذانك المبالغة في الدعاء او الاذن على ان من في
 ان الله يوحى اليه وهو هذا انما يجب ان يحل الخبز من دون
 يتوجه نحوهم ان تنطبق على الخبز في الدقة ايضا انه لا يصلح ان
 عطف على الاذن والقبضه وقيل بالمتبين وهو ان هذا هو المتبين
 من الاشياء كما ان الله يفتقر الى غير مثل ذلك وان الصلوات غير
 لو كان لها ما هو اجزا الا ان الله لا يجزئ الا في وقتها ولا في
 غير وقتها من جهة وقته وهو الغرض منه والعجب في ان
 خبره ان الله لا يفتقر الى غير مثل ذلك وان الصلوات غير
 الفتور قوله **ويخرج** صفة للعين الغريبة مع جبره قوله
 قوله **من الملك الغريب** ان هذا صفة الغريب لا تنافي
 كنهه وان الله لا يفتقر الى غير مثل ذلك وان الصلوات غير
 هذا ان الله لا يفتقر الى غير مثل ذلك وان الصلوات غير
 الله وعيسى ابنه قال الله ان من صفته السبع والاربع
 ولا يملك الا ان يفتقر الى غير مثل ذلك وان الصلوات غير
 منقول وان الله لا يفتقر الى غير مثل ذلك وان الصلوات غير
والله مشتق من يفتقر الى غير مثل ذلك وان الصلوات غير
 في اللسان ولب الله ان الله لا يفتقر الى غير مثل ذلك وان الصلوات غير
 اي احد من هذا اذ هو يفتقر الى غير مثل ذلك وان الصلوات غير
 قوله **فلا يفتقر الى غير مثل ذلك** ان الله لا يفتقر الى غير
 ما في قوله **فلا يفتقر الى غير مثل ذلك** ان الله لا يفتقر الى غير

[illegible]

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وجلاله

[illegible]

تأليفه من قبله في تاريخه

قوله
امنوا
بالحق
التي
انزلنا
فيها
القرآن
فمن
الذين
امنوا
بالحق
التي
انزلنا
فيها
القرآن

قال ارايطول الذي و فصر الماير
الفأيم بالسنة ٩٥٠ و الخناق

فصل في بيان
الاعمال التي
يجب على المؤمن
ان يعملها في
الحياة الدنيا

وأيضا لم يجد عبد الجبار في الزوايا

續

البرهان في معرفة الخلق
صالح بن صالح بن عبد الله

[illegible]

[illegible][illegible]

از این مکتوب به صاحب

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

از این مکتوب به صاحب

جعلنا اسم علم هو مضموم الغرس اجاز الكوفون ان يكون المادي مجردا فقدره باقرب
شراى هذا علم قوله **واضح** اي كفى حال وضاع حال الرضا اسره جاعضا
ان عباس اسروا يبعه الغرس كفى ان معنى اسره اظهره وضاع حال وهو كقول
هذه شي اظهره انجو وهذا مال اظهره وضاع والمعنى اظهره حال يوسف على هذا الوجه
والضمير واسره اللوارد واصى به وصل هو لا فوه يوسف وذلك ان يهودا كان ياتيه
ما لطعام كل يوم لانه في فله الام قاما به يوسف با لظعام علم كده فيها فاخره انما
ما كانا وقالوا هذا بعدنا ابقنا الغرس الضيق يعود الى البشارة قوله **واضح** اي ما عوه
وكنى واشتبهه فيكون الضيق للوارد واصى به ولا حسن ان كحل الضيق في قوله واسره
وفي قوله واشتبهه للوارد واصى به او لبيان ان يهودا كان ياتيه على ان الفصل الاخوة
يوسف ولا يهمل في الاية ذكر وانما المقدم ذكر البشارة والوارد واصى به وهو حرجوه
من ابره واسره وضاعه وما عوه مصر على كس وتيرة الاخوة بما يمكن اولى والاعلم
قوله **واضح** اي في يوسف وقيل في نفس من الراهدين وفي سعلقن نصري زاهدا
في من الراهدين لان ما سعلقن باسم افعال وفه الالف واللام لا مقدم عليه وقاله
بعضهم وهو الغرس كبره فده اذا كان الالف واللام المقنوع واذا كان معنى الذي
لم كبره فده اني لك اني انا صبيس قوله **واضح** اي خبناه ولم يكن لها ولد اسر مسعود
احسن الناس وراثة العور حين قال في يوسف عسى ان سعتا اوتجده ولما و
ابنته شعيب حين فاته لهما ابنته اسما جره الاء وابوكرا الصديق حين استخبره
قوله **واضح** قيل انوار زيادة الغرس فقدره وسعلقن ما ولي الاحداث مكانه ولما
بلغ اشد اعناه سوال لم انصره فانه زاد في العنصر واستوى الكواب لان ما وحي
الاء وكان صبيبا في ابره وادى الى موسى بعد اربع سنه وكذلك انكم في سائر الانبياء
الا فليعلم من قوله حتى اذا بلغ اشداه وبلغ اربع سنه قوله **واضح** المراد به

الاشارة

الانسان الامر بالرفق والعين ولا تغال في مطالبة الدين راوده قوله **واضح** اي با
على باب على يوسف عليه السلام وعليها كانت سبعة السبعين قوله من قال كان بابا واحدا فلفه
بمعلق بعد معلق وهذا اصعب لقوله الابواب الغرس وتلق الابواب الشوايات عليها
الامر طريق يوسف قوله **واضح** هومن الاسماء التي سميت الالفعال بها ومعناه فعال
وهلم ومعنى على الفع وعلى الضم وفيه كسر الياء وضم انا مهموزا وفقره هومن
فذلك هت اهي هياه كقولك حسا حي حياه والمعنى تبيت لك واللام معلقا بالفعول
وعلى الوجه الاول من لدرع الغرس الرضا جدم لتعك اي كذا في السدم خط قوله
واضح اي رويك ربي احسن نفسي الغرس ان الله رزق الاول اظهر لقوله اي كذا
منه قوله **واضح** وهو اي عباس اسلف على فها وحل هو حيا اي برادله
احسن ما هيا كان اخيه وما هيا طبع عليه الرجال من شوه النساء ولم يكن منه
عزم على ان الغرس هم نصها والعز انما العجب وهم بما لولا ان راى رهان
وهذا حسن في المعنى لكن جواب لولا لا مقدم عليه والوجه عند المحقق ان الكلام ثم على
قوله وهم بما استأنف فعال لولا ان راى رهان ربه لا معنى لهم وشك في القرآن ان
كانت تنزيه لولا ان ربطنا على طليها واخلطنا في البرهان ان عباس راى صورة
بعقب عاضا على يده وقيل يودي يابن است كقوله في الانبياء وعمل على السبقا
فيل راى حرجل وقيل راى الغرس وقيل راى كفا لاصغر منعتين من الوافد الغرس
مكبره ان العجب حرجت سورة طوله من انف زحى وصل حرجل ضاحك على
ظهوره حتى حرجت سموة من اظافره قوله **واضح** اي من الراهدين
فانرا حافت فاحجت ان الدارينها وان قصدها والمعلق الغرس بالاسم فليكن اي
هل حراه الاسمي وعذاب اليم قوله **واضح** اي لم يكن يوسف عليه السلام
مقتضى ان لم كلب عليه قوله **واضح** اي كان صبا النطق الله عند الفتر

ويعلم ان رجلا من خاصه الملك داي الغريب صور وجها العجيب هو منور كان في
 الدار حكاية العشاء من العجب العجيب هو الشاهد وكان القلب من وشهد شاهد
 ان كان كان اجري بحري قال لانه قول **قوله** **كافيه** المرد والاصح كوزان وقوم
 كان بعد ان الشطه معني الماضي واباه ابو علي ونزل بعد ربه ان كان كان قد قد
 قال علي بن عيسى هذا لا عارة ان الذي شق قصه هو الهارب كان الذي ظهر
 الضمير هو المذموم في الحرب قال الشيخ الغزالي ان الشاهد علم قطعا ان الذي
 وان الفصح قدس برقم ردا نخرج ذلك فخرج بهذا **قوله** **ان كان** **عظيم** لانه ومن
 مواجده وعمن وكيد الشيطان صنف لانه وسوسة وغيب **قوله** **من** **عظيم** **قوله** **عظيم**
 اي ما يوسفه اكثر ولا يدركه وصل دمع ذلك هذا من كلام الزوج وصل من كلام الشاهد
قوله **استغنى** **قوله** **اي** استغنى عن الغريب استغنى عن روجك نذرك العجب كان
 العزيز دليل الغيرة حسن اقتصر على قولها استغنى عن روجك وصل سلب الله الغيرة
 عند لطفه يوسفه **قوله** **من** **عظيم** سمي قوله من اعادة العزيز لادويةها عن نفسه كماله
 اردن بهذا الكلام ان عرس يوسف وصل كاد اضرب من بحبها اياه واستغنى فلا
 اطارت سمي كماله **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** عظم الغريب اكبر اسم العجب حسن قال
 الشيخ ولكن صحيح اكبر معني خاصه او انك العالم وكما من وجه وهو ان كماله في
 حبس واول امد فان ذلك علامة الكبر ثم صار كبره من الحبس والامانة فان ناني النساء
 على اهلها من ولا ناني النساء اذا كبرن اكبر اهلها في قول الكبر على هذا يعود الى
 المصدر اي حبس حبس وقيل الى يوسف اي حبس في خوف اللام وقيل المراد ادا
 غلبها حاصت واستدعت النبي قن الله واسترذا اكمال سرق فان لم تخاصص في
 والمحمول على ان مت اكبر من مصنوع لا يوفق فابله **قوله** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم**
 ذهبا العجب فظن ما حتى ايتها وسقطت على الارض وفيه بعد **قوله** **عظيم** **قوله** **عظيم** حاشا

استغنى

هنا فعل وفاعله يوسف اي حاشا يوسف عن البشر العجب هو حرف جر في بالاشته
 وهذا فعلا دخل اي حاشا **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم**
 بان لك والي وعودتي وناوه ذلك من ملك القلوص يد الغريب ليحسد فاعله وهذا على
 قول الكوفيين فانه يجوز ون وقوع اكله موقع الفاعل ولا كوز عند البعض من المردم بانهم
 سمعته **قوله** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم**
قوله **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم**
 من ضمهم ومعنى حريمهم وكهدهم في السج الغريب من الحسن الحسن لبت ان شئت
 رويانا **قوله** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم**
 ما دخرون الغريب من خرج كان الملك اذا ادخل انسان صنع له طعام معلوما اي اضربا
 ذلك الطعام ان اعمامه قبل ان ياتيها **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم**
 الشيخ وقوله ما علمت منصل قوله بانها قبل عدك عن اربا ليدعوه الى السلام او لا كان
 ذلكا ولوسل كره تصدروا السوء وهو ما في رويانا صاحب الطعام الغريب كماله
 معدول لانه في السام ذكر الطعام **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم**
 فذكر **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم**
 بعض الغريب انه يعود الى السك او هو من في شق هو قوله **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم**
 يعود الى الحاج وقيل يعود الى يوسف وعن التي صلوات الله وسلامه عليه انه قال
 رحم الله ابي يوسف لولم يقل اذكرني عندك لما ثبت في السج سمعا بعد الحسن العز في
 عندك اسما عشرين فاقني في السج كل حرف سنة **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم**
 كاني اري سمع نزلت **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم**
 سبع واث في مثل ذلك الجاران شعب وصنف المضاف اليه **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم** **قوله** **اي** **عظيم**
 الفعل مجهول على المصدر اي لادوا غباركم وقيل مجهول على الفاعل اي لادوا معبرين وقيل

المفعول اذا تقدم ضعف الفعل عن العمل فيه فعوى باللام وصل المفعول يكون مفعول
 للرواية معروفا او معروفا واللام للعلية قوله **وايضا** **ما والاصح** **اي** ليس بعرض
 من شأنه وصل ليس للرواية المحلطة عند حكم الغرض انه صرح عن غير هذا الرواية
 المذكورة الذي يجب ان يكون سببا للاحصاء يوسف قوله **ما والاصح** **اي** انما انما يتقدم وفي
 في الشواهد معشيت اي نسيان وامر زيان عقل قوله **ما والاصح** **اي** انما انما يتقدم وفي
 فعال يوسف ما يوسف ايها الصدوق هو السابق في الصدق يجوز ان يكون هذا ثانيا
 ويجوز ان يكون المراد به صدق في رواه ورواها صاحب قوله **ما والاصح** **اي** في رواية
 من راي في سماع سبع مقررات قوله **ما والاصح** **اي** انما انما يتقدم وفي فعال
 هذا على اصحاب من الظن والرجح وفائدة المداخلة ان احدهما معلق بغير الرواية
 اي على ارجح بناولها البهم والاساني معلق بغير يوسف اي احكام يكون شركا وصدقك
 فخرجك من السجن قوله **ما والاصح** **اي** انما انما يتقدم وفي فعال
 سببه هو ان لا يملكها ما يكون اي يتجاوز ان الكفاية وجوده في السهل وليس
 هذا في الرواية شي ولكن ذكرها نصبه اليه وصل الاول ايضا يجوز على الاراء ارجح
 سبع سنين قوله **ما والاصح** **اي** انما انما يتقدم وفي فعال
 الرواية ولكن ذكره فيها على الغرض سورة ذكره لانه اذا حكم ان سني الخط
 سبع فاشتمل حسب لا غير قوله **ما والاصح** **اي** انما انما يتقدم وفي فعال
عصرون اي كثر انما رواه القاب والسم والرشون فعصرون الادهان والاشتر
 وصل معناه يحون من الخط من قولهم هو عصرة الفجر اي الكروب الغرسا
 معصرون اي يحلون الواشي من كثره المارح المعصرون السحب بوزن الجث
 من قوله سبحانه وارسلنا العاصف ما قوله **ما والاصح** **اي** انما انما يتقدم وفي فعال
 من السحب قال ارجح الى رك اي الملك فاسد لما بان النسوة يريد بذلك انها ربات

ما

ما سب ايد وان كان محبوسا ظاهرا ومن انني صلى الله عليه واله وسلم انه قال اني رجم الله اني
 يوسف لو كنت ملكا لما دنت من الباب وروى لو كنت ملكا ما اخرتهم حتى اشرطوا
 ان يخرجوني قوله **ما والاصح** **اي** انما انما يتقدم وفي فعال
 الملك الى طاعة صاحبه قوله **ما والاصح** **اي** انما انما يتقدم وفي فعال
 اني لم اخذ وقيل جعل الملك اني لم اخذ العزير قوله **ما والاصح** **اي** انما انما يتقدم وفي فعال
 اني ان جبريل اني يوسف فعال له ولا حين وقت فعال وما ابري نفسي وهذا قوله
 وكان السدي خا طيته ذلك را قبل يعني ليلتي ولا حين جعلت السراويل اكسيت
 لما تركي نبي الله نفسه استدركه فعال وما ابري نفسي الغرض فباده خا طيته الملك فعال
 اذكر ما هممت به والقول المطيب ما فعل ان هذا كله من كلام امه العزير وهو متصل
 بقوله ان حصص الحق انما وادنه عن غيب وانما ليس الصادق ذلك الا ولا سحر يوسف
 اني لم اخذ الغيب بغير الغيب وان الله لا يهدي كيدا كاشن وما ابري نفسي في
 هممت به ان النفس الباطنة بالسوء ان غلب الشهوة الا لا ابري في سحر الشهوة يوسف
 ان ربي عفو رحيم وهذا القول ظاهر والا ان قول الجمهور وفيه غرض قوله **ما والاصح** **اي** انما انما يتقدم وفي فعال
ما والاصح **اي** انما انما يتقدم وفي فعال
 العزير في الاية بعدكم واخبر بغيره افعلي على حزين الارض قال انك اليوم لانسك
 امين اي احب الي ما طلب وقوله اني حبيب علم اي حبيب الخراس علم بالدين فيها قيل
 معناه كاتب حبيب الغرض حبيب كتب الله عليهم بعائنه العلم اي حبيب الامانة
 علم بالانسان وصل هذا دليل على انه يجوز للاسنان ان يصف نفسه بالفضل عند من
 ولا ليس من المحذور الدخول في قوله عز وجل ولا تزلوا انفسكم وويل ايضا على جوارق
 انفسا من جهة الباطني الظاهر قوله **ما والاصح** **اي** انما انما يتقدم وفي فعال
 وانما ذكر ذلك لظا بعد العرف والشكر قوله **ما والاصح** **اي** انما انما يتقدم وفي فعال

١١٦ كان اخوه يوسف اصحابهم وجهم ورايهم وعرفوه فلم لا تعلموا ان من ابن عوف اذا نادى
واخذوا ولديك الى اهل البان ما ياتين به احبابه فذهب بعضهم الى اهل البان فدخلوا على يوسف
ونكوه واغبروا فقال لهم من اثمكم ولما حكم عليكم بعون جهم فطردوا عوفه فلو ان قالوا له
ما نحن بوجهه وما نحن باخوه فبواب واحد وهو شيخ عدال لا يعقب بني ابن الاني قال
فكم اقولوا لنا ساعترضه فبب اخنا الى البره فملك فيها وكان احبنا الى اسنا فكم
اثم هذا قالوا عشرة قال فابن الاخر فلو ان عدنا فابن وهو الذي ملك اخوه من ابيه وامه
يشك في حال من يعلم ان الذي معلون حتى قالوا ما اها الملك الا بالاداء معلونا احد
فعدال يوسف فاقوى فاحكم الذي من ايكم انتم ضايفين وان ارضي ذلك انظر لهم
ان ريدنا من سببكم في احوالهم وقال صاحب النظر ساو ان اعطيتهم وقالوا اثم من
اسمنا فاعطاهم فاعسل عليهم في الرصد فقال اهل هذا الاثم حتى اعطى عدل فكم انك
وان لم ياتوه فسلت فكم انك فاعطيتك بعده وقيل ساو ان هذا فكم انك فاعطيتهم وقال
اسنوي فحتى اعطى فكم فاعطيتك فلو اننا فاعطى الى ابي اسنا فلو اننا فاعطيتك فلو اننا فاعطيتك
وهذه الحكمة وفي السورة انتم فاعطيتك فلو اننا فاعطيتك فلو اننا فاعطيتك فلو اننا فاعطيتك
اعطيتهم فلو اننا فاعطيتك فلو اننا فاعطيتك فلو اننا فاعطيتك فلو اننا فاعطيتك فلو اننا فاعطيتك
يعلى ارجع الى الناس اعلمهم بعون الغريب انما ناره لمرعاة الفواصل لانه ان لم يكره وكان
وجد الكلام اعلمهم بعون فاجروا وكذلك يعلى ارجع الى ان من فعلوا اوله **بني** السن
اي المطلب منك مكرها الى امره فله ضاغت تنصرت بها والغرب لا يستقيم
ما انظرت وما انشد وهمل فوفى هذا من يدرك ما عاين منا ودرهنا في الحق العجب
والسنى وعنه فملك فكم انك عن صاحب يعزق فلو **بني** اهل التورم فاجروا
فما فلو اننا فاعطيتك فلو اننا فاعطيتك فلو اننا فاعطيتك فلو اننا فاعطيتك فلو اننا فاعطيتك
دوى هبته وجمال وحل فاعطيتك فلو اننا فاعطيتك فلو اننا فاعطيتك فلو اننا فاعطيتك فلو اننا فاعطيتك

[illegible]

هذه الكلمة اشفاقا منهم عليه وكان عندهم اذ ذوات وهذا الكلام من اسباط
فان اولاده بعد في الطريق بعيد فظاكر حرك الحسن هذا فغردوا كأنهم يرض
هذه الغزل الغرب في صلاكي ان يجيئك من الغرب حتى ايامهم عنوا الضلال افاكل
بنو يعقوب المعقب ابانا في ضلالنا سنن **لا سوف نستعيرك** **ربي** اي ادم عليه
وصل اخره الى محروصل الى الجبل عظيم وصل الى ان اسال يوسف فان غداكم استعيركم
قوله **ابى على العرش** اكبر اولاده وخالفه الحسن كانت مائة الى دخول مصر وهو
والعجب قول من قال احبها الله ذلك الويت حقيقا لروا يوسف قوله **انا لله** قبل
مصلب بالذوق وكان قد استقبلهم وقبل مصلب بالامن الى الكوفة من بعد اليوم
الغرب ان شاء الله جاء عرجى نسج هبة وليس باستنار الله هو مصلب قوله
استعيركم لروا ان شاء الله **ولقد** **سجد** الى يوسف تصدعا رويوه وكان يحتم
ذلك الغرب سجدوا واما في بعدوا الى ادم وقد غداهم اي وخرنا لاسجدوا واع
على العرش **لولا ان اخرجني الى السجن** ودا من حب لولا ان ترب عليك **ولا يزل** **سلا**
ذهب جهاد الى ادم في الموت وذهب اخرون الى ان العن توفى عن خوفه فاذ قوله
لروا **تعلما** يعود الى الاباب الغرب يعود الى الارض وقوله عنها يعود الى الاباب
لا يرد عرى في السكند والارض نارفع وقوله كان من ايام وكاى عدد شئت وثم
اجلته من قوله **واومن انهم باسدا لروا** **سكنون** رشتي في القدر لاهم يعزون ان اشاعتهم
ومما رشت في الشؤ وقولهم بالانور والظلم والجور وقولهم يحزن من ادم والجنس من الجور
وقل في الضاري انصاركم اشركوا بالسلط الغرب ان عباس رشت في تيلي الشريك
رعيه يوم ليلك اللهم ليك لا شريك لا لا شريك هو لك علكه وملك وصل في السافعين
وصل في اهل الكتاب **السمي** قول اي جرهم قوله الغافل لولا الله وقفا الى الحيا ليا
وصل فنده الله واوه كما فاشركين ان عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من خلف

١٢٨
وذكر الملك واللائس الصانع فاضى الابهام الى السموات وباني الارض فخم الملامح
بما قضى اول الاله **قوله انزل** اي ابد وصل تعود الى ما قبل وهو الواحد المتبادر
من السماء من السحاب ومن جنبه السماء وصل من سما الملك **ما** مطرا
فصارت اودية جمع وادوها موضع الذي يسيل الى الماء بكثرة مددها في الصفر
والكم والعديد انزل الشئ بغيره من غزارة ولا نقصان وصل غدير عليها
الزجاج ما قدر لها من عليها وهو العرب **قوله تاحل السيل** زيارع زيلها هو صرا
العلمان وحش **راسا** عاب الغزب **راسا** رابعا ما فاخذه وهذا مثل ضرب الغزات
والعلوب واخفى والباطل فالما مثل العوان والاورد مثل العلوب ومعنى
على سعد العلوب وصغر ما فيها ما استغر به تحط وتدها عليه وطهرت فية و
اذن كالبوليد وعفا ومنها ما دون ذلك طبقة ومنها دون طبقات واذا دخل
الشجر والشبه والكارا كقربان انكلام الله ولما الصافي السمع به مثل الحق
قوله وما توفدوا عليه **قوله** يريد العزات كالذهب والفضة والاصاص والصفو
والحميد والنجاس ومعنى يوفدوا عليه اي انزلوا اليهم لم يعلون احطت النار
كسمة قال ابو علي في كتاب الحجب عليه من صد يوفدون كقول ابيدلي ما هان
على الطين وقوله في ان رجال الهان عليه اي كانوا في النار ارتفاعا عليه يريد
ما يحسن الذهب والفضة خلية السيف والزواهر والمرك وصيلة النساء او
مناجاة يريد ما يحسن النجاس والاصاص والصفو والحميد من الاله وفيه غير هانها
معنى في الصفو واخضر يردشك يريد هذه العزات اذا اعتفت ان رشتل زيلها
وراسا صيب على المعقول اي لا فاعلية الغزب تصيب على المكان اي يسفع عليه
كذلك ضرب ابد الحق والباطل الاشال وهو لو كذلك ضرب ابد الاشال فيالحيل
منها معناه لا انزال الاله اعدا له كذلك ضرب ابد الاشال **قوله جفا** صوا جفا

الوادى اى رعى به الغرب يحسن العيش مشاعا وله ولان الجبل في الارض مبععا
ويشبعه حال الشبع كحال ان الماد المائل الى ان تقوى اكلها واشبعتم اى اشباعهم ليكون
 الشباع على وجه الاعداء عليها سواك لانه في هذه السورة لا يحداهم وهما في
 حالها لغتوا به ايجاب لان نوعه على الماضي اولا وانما قوله وانهم لم يزلوا
 له ويعتدوا اعراض في هذه السورة كما على القياس من غير اعتراض **ولان** **الزل**
 ما في معنى بمان اى حربه وفي المصحف انما يصل قوله انما سكرنا ولولا الاية
 ما به للكان لنوع الفعل تعدد اولوا الباب فاعلم الذين يوقنون هذه صفته
 والذين يصلون عطف عليه وكذلك والذين صبروا ايضا وجه رجم وكحزان
 كعمل والذين يوقنون والذين يصلون معناه الا بالذات والذين صبروا مبتداه
 او كخبره **فله عتق** **الاربع** ما طوف وان شب رعبته بالاذن له خبره وعدم
 عليه والجارح المبتداه جات عند بدل سنها **وقولهم صلى الله عليه وسلم** على نصابى
 مع من صلب هو معقول بعد وكحزان كون رفعا عطفا على الضم المرفوع في قوله
 دخلونا وادام خبر المفعول تمام انما أكد بالصبر الفصل الغرب محلى رفع بالعطف
 على اولئك العجب محجره بالعطف على ضمير الجوراء اى لم ولن صلوا سلام عليكم
 اى يعنون سلام عليكم ما صبرتم اى يصبركم مع فنى الدار اى نعم عتق داركم
 اجتهد **الله يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر** اى يعادل من شاؤوا كفى بذكر احدكم عن الاخر
 الغرب سطر الرزق لمن شاء وقدره ذلك **وقضى عليهم بكرانه** ما فوجهم
 وقيل بوعدهم الغرب بالان العجب سمع الله ثم جث على الاطمين ان يكتب الله
 ووعده وذكره فعال الاذكره ان يظن القلوب ولا شاف من هذه الاية **وقوله** **انا**
ذكرناه وجث طوهم لان ذكره عند الوعد وهذا عند الوعد والقرآن شتم
 عليها **فول** **طرى لهم** على من العطف الغرب سمى هلاما كمن لغفه اجتهد او هرق

١٢٤
سورة في الجند من مت الافدع عن ابن اغصانها وقيل طولي حسني ومع وعلم
وخروج وعرف من وعش طيب هذا كامن اقول القرون وطولي رفق الانباء
المخرو وصن باب عطف على الانباء **وقوله ولوان قرايسرت** **باني** حوايت
لوحيد وعرف اي المكان هذا العوان الغرب بمعنى حوايت في شبه القوم وعديرة وهم
كفون من المرحن ولوان قرايسرت ب ابدال الاءات **وقوله اهل من الذين استوا**
يعني اهل قديم لم يخرج حال اهل الم سبب اذ ساروني الم سوا ان فاسهم
وقيل معناه الم ساس الذين استوا من امان هؤلاء النفس وصفتهم ابراهم الاثوث
الغرب اهل حلو على ما سواهم من ضده العجب روى حكيمه عن ابن عباس
ان كان اهل من فاخته الكاتب وهذا بعيد لا يجوز القول ب **وقوله** **وكل النبا**
للتاسف ان كل العارعة وصل الخطاب اي كل ما يحمد **وقوله ان الله على كل شئ**
حليم مضمر اي كمال اللصام **وقوله لا يعلم الا الذين اى** ما ليس منها **وقوله** **ان الله على كل شئ**
اعليم اي على كل شئ اعلمه **وقوله** **ان الله على كل شئ** **اعليم** اي على كل شئ اعلمه
لما استحق في الالهية الغرب هذا استحقاق في النبا اي ليس بالالهية ان سمي
وقوله **ان الله على كل شئ** **اعليم** اي على كل شئ اعلمه
اي فما اترك عليك مثل الجند التي وعد الموعون بحري من كتبها منذ ابجى خبره العجب
العدس الجند التي وعد الموعون بحري من كتبها منذ ابجى خبره العجب
سلي الجند التي وعد الموعون بحري من كتبها منذ ابجى خبره العجب
الاعمال **وقوله** **ان الله على كل شئ** **اعليم** اي على كل شئ اعلمه
من اجل ان يمكن كتاب عند الله الغرب بعد معرفه وتأخير اي لكل كتاب ان لا من
السمي **اجل** **وقوله** **ان الله على كل شئ** **اعليم** اي على كل شئ اعلمه
الاجل وهذا خبر وصل نحو الم الموت وشب بالودة وهو اضاع

وصل كونه الغزفي نصف الاخر من التبر وشي في النصف الاول وهذا عجيب
 وصل كونه من كتاب الخطب الاصفى بحكم شيت ماواه وصل نحو العاصي
 وشيت الطاعة عكرته نكته بان نحو ثبات وشيت ثبات سوام
 الكتاب فان فيه التبر لا يبدل قوله **فصل في انما هي على السليم من**
لا لا تغفر ارضا خاضا وقوما فغوا وصل كونه بها بعد العار وصل مقتان
 ثمرها وصل هوموت على به الغريب يجوز ان لا يولد **فصل في ما به شهيد في**
وكم الباري رادة والفا على وشيت تهر والمعلو الباني محذوف ومن
 عطف على الفاعل الطاهر ونحوه والغريب عطف على المحي بورع وفيه
 معناه الاول ان بعض مورجى وهو غريب وقال الزهر عوبيد بن سلام
 واصبى بالاب غريبه والسود نيك وصل هم المونون العجب هو اسف
 وجلى وهذا على واه من قدام عنده بالكراسين وهو شاذ وقرفي
 انشا وارض ومن عنده علم الكتاب على الفعل الجوز لسوء ابراهيم
اسم الله الرحمن الرحيم قوله من الظلمات الى النور اي من الكفر الى الايمان وقيل
 من الشك الى العلم الغريب من البدع الى السنة **قوله اذن بهم** يعلم
 بهم الغريب سوفيت بهم وصل طلاق الله ذلك **قوله الله اذني اعلى**
 الاول لا عطف اليه ولا على الوصف فان اسم العاصي محمى الاعلام
 والاعلام توصف ولا توصف بها وارجع على الاسنان قوله **وغيرنا ما**
 نطون لمنا زني وصل عوا حال الاول نوك غيت الشئ اي غيت له
 اعاد الغريب معنى قوله سمعنا عوا عوا سطرون لمجى صلى الله عليه وآله
 هلاكا قوله **الان قد اتي** انهم سمعوا به هو مسموح والمراد به
 انهم سمعوا الذي ولد له صلى الله عليه وآله وسلم به لانه الذي بعث اليهم

١٢٧
الان سمعوا الى الحقني كافة الغرب بعد الالة وارسلا ملك رسول الاليلان
قوله الى قومه وانت سمعوا لسان فوك الى الحقني جميعا
الحبيب الحقني ان الله بعث جمع الكتب الى حبل
بالعصية وامره ان ياتي رسول كل قوم بلغهم قوله ان
اخرج فوك ابي مان اصبح ومسل ان في العنصرة قوله ودرهم
حد لهم الذكر والذكر حصول الغني ان النفس وقد لعب
عنها فانسان معاد اليها ما لذكر قوله تازت معناه
اعلم واذا من معنى كنوعه واوعده وقبل بعض ادا قال
وهو غرت وقبل ادا من معناه سمع قوله **الما انكم تالوت**
من فلكم من كلام موسى عليه الصلوة والسلام لقومه وتيسل
خطاب للشي صلى الله عليه واله وسلم قوله **فروا اياهم في افواههم**
ومسل الضمير ان عودات الى القوم قال ان سمعوا رضاي الله
عنهم اذ العوم في افواههم عطا عليهم لقوله عضوا عليكم الانامل
من الغيط قال ان عباس عجا من كلام الله فوضيوا ابرهم
في افواههم فمكثت وقال بعضهم اشاروا اليهم بالسكرت
ووضعوا الالهم على شفاههم وتذطعوا بها ومسل الضمير ان
عودات الى الرسل لمكثت الغني لم يسلكوا كلامهم بل ردوا
عليهم الاتواء لمكثت هذا امثلا ومسل البدها هذا التعلل ان
الاولى كانت بعد ردوا عنهم في افواههم ومسل الاول يعود
الى العوم والساني الى الرسل اذ ردوا عنهم الالهم في افواه
الرسل لمكثت لاسلكوا اما رسل الله وهذا قوله احسن

والغربة وانما الغربة نظر في المكان كطبيعة
ومثل في هاهنا بمعنى اباي ردوا النعم
ماواهم بالطرف بالكذب وقبل كانت
عشر الرسل عمه حصلت في اواهم لمفوها
من اواهمهم وردوها وقالوا انا كثر ما لا نسلم
اي ما دعوت انه رسالة قوله **من ذوبكم**
من زاده الغرب ابن عيسى من اللبد
اي كحل لكم العفوة بك الذوب قال الشيخ
وكمثل ان لبعض اى ما سلف من ذوبكم
قوله **وانا ان لا موكل على الله** ان زاده افاد ان
الموكل وصل مدعى من ان لا موكل لحذف ابي وصاحب
الحل نصيب الغرب ما لفتي والتعبير ليس لنا
الاموكل قوله **لبن حافض** اى مقامه من يدب
واضافه سبى الى البه لا نزع منه الغرب هو من قوله
عز وجل **الذين هو با على كل نفس قوله من ذوبكم**
صل حلف وصل فله لانه انما ربح عك اى ستر
قوله **من اى** هو لبد من ما وصل مدعى من ما صل صدق
مخوف الضيف وهو الغرب وصل من ما صدق تصد
عن تفرير لكرهه زاده وهو العجب وقوله **من قال**
من هاهنا اللبد خطا لان ذلك موجب نصبة **لا كما سيفه**
اى اسمه عدا بطا وعصن الغرب لا كما سيفه

١٢ ثلث الاساعه انما يكون مع عمل الفرس قوله **كل مكان**
 اى من اجماع الست الغرب من كل مكان
 من حده حتى من اطراف شعره واراد الموت اسبابه
 الفرس الواحد منها مملك لو كان ثم موت **مثل الذين كفروا**
مهم مثل اجماعه وقد يعنى الغرب مثل اعماليه
 كفروا كما اخبر اعدا قوله اعماليه **وليه ان يشاء فيحكم** بربها ما لم يزل
 وبات خلق جديد سواكم من ادم الغرب وبات خلق جديد
 من عرش ادم ومعنى اكره القرب العهد الجدد وهو القطع قوله
لكم تبعا جمع باع الغرب سعا مصدره قوله **وعلم اى** وعلمكم
 وعداكم فاخبر وعلمكم وعدا الباطل فاحكمكم واما الى الزمان فوضع

قال الغريب المصنف رحمه الله تعالى ان النجس اكله اكل الفساق به وهذا الذي ينبغي
عليه التمسك في الحديث بل الحديث في نفسه لا يبرر وجهه فانه من جهة وكما هو
اورد في الحاشية التمسك بالكتاب في انما لا يفي بما هو ولا يفي بما لا يفي
فما هو في الحديث بل في الحديث عليه قوله في انما لا يفي بما هو ولا يفي بما لا يفي
التي لا يفي عند اجتماع الشاكنين في الاصل فبذلك التي كانت له وهذا الذي
والوجه الثاني ان ذلك لا يفي لبعض القوم بل يفي للآخر ولا يفي لغيره
اجل في قوله ولا يفي لغيره قال صاحب كتاب ما يفي في قوله لا يفي لغيره
أصل ما يفي لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره
التي لا يفي لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره
فبالا بعد بعد ان كان هذا في قوله لا يفي لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره
لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره
وهو كقولنا في قوله لا يفي لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره
فيها سلام من الله على من اتبع الهدى في قوله لا يفي لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره
وفيها سلام من الله على من اتبع الهدى في قوله لا يفي لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره
صلى الله عليه وسلم في قوله لا يفي لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره
كل طيبة عند الله في قوله لا يفي لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره
الحق في قوله لا يفي لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره
وهذا الذي في قوله لا يفي لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره
وتمام قوله لا يفي لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره
فعله كماله في قوله لا يفي لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره
السلامة في قوله لا يفي لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره ما يفي في قوله لا يفي لغيره

[illegible]

فهو قوله اذ يوحى اليهم الله في مناصب قلوبهم **فليأثموا** **والشجرة** **المحروقة** عطف على قوله
 وما جعلنا الربوب والاداء للعبادة الا للكل ما وثقوا في **الفرار** فتمت اجعلنا اياها للعبادة كما
 رجع بعضهم العرب الشجر المعبودة اليهود العجيب الشجرة المعبودة قبلها وسبقت
 للعبادة لغيرها وقد قال عند العرب **ما عوس** **لخوتهم** **فازرهم** اي نحوهم
 والاداء وما فيه ما في غير **التخوف** **الاطحان** **البهر** افعاء فجاوز عن ذكر الحرفه
 وقلعها الفعول التي لا يكون لها ما لا **الرجاء** **الرجاء** حال فليأثموا
 وقيل ان اخطئتم فليس يحدوا **الاجاز** **تصديق** الفعل الموزع في امره فليأثموا
الاشك **مؤمن** قوله انما يتكلم من الزعم وقد سبق سؤاله قال في هذه السورة
 انما يتكلم وتكلموا انما يتكلم كل من اذ في الخطاب وقد علم ان الخطاب
 امر عظيم وخطير وتكلموا هذه الامور في السورة لانه لعنه الله من اجعلنا
 كذبة انهم لم يسمعوا الا قلوبا وقوله **لا تشكروا** **ربهم** من اجل انكنت الله انما
 لم تكتفها اذا جعلنا في جنتنا الا نكل جلا نكروا ما به وقيل من اجعلنا
 الجراد الارض الا انكنتها انما العن ربهم فهو من جنتك العنهم وامنكنتهم الا
 جعلت في جنتك خلافة والاماني ليس ارضي لامر توكلمة القسم والامان وامنكنت
 القسم وامنكنت الحكم القسم فلهذا من الشكر ليس اجتمعت الشكر والامن
 قال الا يا نور ولهم من الارض النقيض قوله الا يا نور وامنكنت الشكر طافوا في
 في الباب والتقدير قوله الا وامنكنت قوله الله الا يا نور وامنكنت حيث وقع
 وقد سبق بعضه قوله **فالذهب** **طائر** **وايقان** **بولية** **فيمدني** **والانعام**
الشعير ان ذهبه شاعرا واليا بعد ان عني امره قوله **بصرك**
 يدعيك اياهم الكاعيس وقيل انما **القفور** **الغيب** **وكلم** **دكار**
 وقال في **الحبل** **رجل** **فكاد** **الشيطان** **جبل** **وايقان** **من** **الحزن**

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

حقه له ما سطو راجع والحقى ما تبتدأ وحده مقدس عليه لما نزل من مرسل
 قائم أهوة وليس مع وثائقه رفع ما حاله من ثاقبة ومجازا مع كلهم من غير الصفة
 لقوله ثاقبة وقيل جلد روم بالفتح على مع ثاقبة والنداء وكذا يعطى كل من
 العواقر الكفا بالعائد من الحكمة الثاقبة إلى الجنة الزوان ويقيم هذا القول
 وما بعده كلهم والكل من قوله حسد هم كلهم كالكل من قوله ثاقبة يعطى كلهم
 وأما قوله سبعة وثاقص كلهم فالواو للخطبة والتقصيص ما مع والواو في الز
 اصر حال را بعلم كلهم سبعة كلهم كان بها بالغير وقوله ثاقص كلهم صفة
 توهل خطا من انشئ الله قوله العريب وقوله سبعة وثاقص كلهم من
 إلى الله تعالى وقد علم بانظرا تعظيم لقوله انا من الشايق والبرجاس
 جبر وتتم الواو وانقطعت العدة بغير انهم سبعة الثاقصين السبعة
 رعاية العدد ولعل كثر في كل السبع في النظام ومن جاهدني شأه بعض السبعين
 والواو الثاقبة وهذا العريب بعد الواو اسندوا اليك منها الثاقبة وقد يوحى
 ومنها ملامت ووصاف ويا في موعود في الله الحي والبرجاس وقيل في
 أي كذا أو كما تسمى سوا الكد أو أو قوله وثاقص كلهم أي ثاقصا كلهم وقيل
 وقيل الواو في ثاقص السبعة وثاقصا وثاقصا كلهم على قوله سبعة في الله
 وثاقص كلهم ومعنى قوله ثاقصين اعلم بعد ثاقصين هو علم وقد خبر في ذلك
 وهذا قال البرجاس في قوله ما بعد قوله ثاقصا ثاقصا كلهم سبعة وثاقص
 يا سبعة كلهم قوله **والله اعلم** والاعلم بالبرجاس هو من غير العلم على الله تعالى
 لن يعمه الله ان العبد حتى يستغفر في كل كلامه ذلك مقصود فاعلم وقد
 طريق للعلم العريب ذلك رفع ما تبتدأ وحده أو قوله لا أن ثاقبة الله
 في الواو من مقصود داخل ثاقص من أمثلة الله والها ملامت سبعة
 الله وتوكل من الله تعالى والها سبعة مقصود العريب قال العبد في القرآن تعالى

ويعلم ان هذا هو الحق
والصواب في كل زمان
ومكان

فان يفر

كان من اهل الفلاس فلاذ ان ائتمروا بالصوم

یہ ہفتوں کی محنت

[illegible]

Handwritten text in a cursive script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

[illegible]

[illegible][illegible]

بعد فان نفعنا علينا فصور الروم و فارم و الجبل و البحر و الخطية
استغفارنا من ذنوبنا و الخطية

[illegible][illegible]

العباد عبيده متعدين ثلاثة احد باءة الله التراجع وقدرته وخبر ما في القلوب
وقالوا فيمنه الشئ وحده لا يطبق على العامة اجابوا في الحصة تلكه احدته قال الشيخ
الشيخ فقالوا انما لا يتبين ان يكون الله احد من حيث لا يعلم ان ذلك غاية العبد
فان الشئ الواحد حيث لا يتبين عن واحد وانما هو واحد وهذا لا ينفك احد ولكن
وجه كلامهم انما لا يتبين ان يكون الله احد من حيث لا يعلم ان ذلك غاية العبد
وهو بين واما انما يتبين من بين حاشا لك في ذلك وهو كما ترى ان لا يكون من حيث لا يعلم
العرب ومثله وما كان في غير الله تعالى التراجع انما اوصفت له ان لا ينفك من حيث لا يعلم
ويصنف في ذلك من بين مذهبهم ان قالوا لا ينفك من حيث لا يعلم ان لا ينفك من حيث لا يعلم
اسم الله لا يقولوا انما لا ينفك من حيث لا يعلم ان لا ينفك من حيث لا يعلم
انما لا يتبين ان لا ينفك من حيث لا يعلم ان لا ينفك من حيث لا يعلم
في الآخرة والله ان لا ينفك من حيث لا يعلم ان لا ينفك من حيث لا يعلم
وقوله الكلام من حيث لا يعلم ان لا ينفك من حيث لا يعلم ان لا ينفك من حيث لا يعلم
في القلوب لا ينفك من حيث لا يعلم ان لا ينفك من حيث لا يعلم ان لا ينفك من حيث لا يعلم
المكان لا ينفك من حيث لا يعلم ان لا ينفك من حيث لا يعلم ان لا ينفك من حيث لا يعلم
احال اليه هذا التراجع من قولهم ان الله لا ينفك من حيث لا يعلم ان لا ينفك من حيث لا يعلم
حال ان لا ينفك من حيث لا يعلم ان لا ينفك من حيث لا يعلم ان لا ينفك من حيث لا يعلم
قوله لا ينفك من حيث لا يعلم ان لا ينفك من حيث لا يعلم ان لا ينفك من حيث لا يعلم
والله لا ينفك من حيث لا يعلم ان لا ينفك من حيث لا يعلم ان لا ينفك من حيث لا يعلم
لا ينفك من حيث لا يعلم ان لا ينفك من حيث لا يعلم ان لا ينفك من حيث لا يعلم
مخوف ان لا ينفك من حيث لا يعلم ان لا ينفك من حيث لا يعلم ان لا ينفك من حيث لا يعلم
الملك لا ينفك من حيث لا يعلم ان لا ينفك من حيث لا يعلم ان لا ينفك من حيث لا يعلم
وذلك هذه الآية على ان ما بين قوله ما كان له من حيث لا يعلم ان لا ينفك من حيث لا يعلم

میرزا

ابواب قوله **وكنتم في الدارين** اي قوله الامان جهنم والمقدور قالوا اي ولكن تحت كلمة
العذاب على الكافرين الغرض جواب الكفار في تحسبهم قال الله ولكن تحت كلمة العذاب
على الكافرين قوله **ما الذين فيها** حال معدود ومن عالين انهم كملين فيها قوله **ما**
الذين فيها ذكر لفظ سبق ازواج الكلام وقوله حتى اذ اجازوها وقوله **ما**
مضمر بعد ما معدودا ودخولها ومن شديده حتى اذ اجازوها وقوله **ما**
جوابه دخولها بعد قوله **ما** ودخولها ومن شديده حتى اذ اجازوها وقوله **ما**
ابوابها كلفان انما الغرض ابوابها واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
العجب العواو والعلما منه ومن الدالة على ان ابواب الجنة ما نسي واستدل هذا
بقوله **ما** الذين فيها **ما** واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
سراة قوله **ما** الذين فيها **ما** واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
روية البصر فالواحد حاتف الغرض قال الغرض **ما** واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
الاختصاص قوله **ما** الذين فيها **ما** واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
الى حيث شاء الله الغرض من مصلح قوله **ما** واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
خلق الاشياء **ما** الذين فيها **ما** واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
فان لا اسمها اهل النار من ان روافد الجنة في الجنة **ما** واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
هو كقولك واخبرهم ان الجنة رب العالمين الغرض هو من كلام الملائكة الى محمد
لداها وان اعطى الجنة **ما** واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
عليه وسلم من اراد ان يرفع في رياض الجنة فليقرأ **ما** واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
الجنة وبعث في روضات وشتات امان فيها ومن فادها من الغرض **ما** واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
قوله **ما** واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
الرحمن مجموع الرحمن وروي ان اغراس قال النبي صلى الله عليه وسلم ما من فادها

ابوابها

سما الله وقوله **ما** واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
ما واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
قوله **ما** واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
على الماضي **ما** واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
معنونه **ما** واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
اجداه **ما** واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
من مطلق **ما** واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
ما واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
واحد **ما** واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
وان شئت **ما** واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
من كل ريك **ما** واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
والقدر وسعت **ما** واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
ماربع **ما** واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
وقيل **ما** واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
الى الاباء **ما** واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
ودك **ما** واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
لعت **ما** واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
الان **ما** واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
لا حلا **ما** واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
رحم **ما** واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من
المن **ما** واداة وهي براد بعد لما وبعد حتى اذ واكثره من

ذكر العمل على ذلك ما اذا دعي الله الاله قوله **فلا** فاما من وجد الرزق الغريب
او العنت ملكه ليعبر الرزق قوله **بسم الله** الذي راع السموات وارضها ودرجات
اولياءه في الدنيا لا يذوق الاثام بالجنة الغريب ربح الدرجات على الصفات المحب
اي ترفع درجاته قوله **بسم الله** اي رسله رسله وفضل ترك العوان وفضل الوحي
وفضل الرحمة الغريب الرزق روح العبد وتولد من ارضه حال الخروج قوله **لا اله الا الله**
بسم الله على ذلك وهم يرون جملة في حجب الاضائة والضيق في السور بعدوا الى
الله تعالى وفضل الى من شاء الغريب بعدوا الى الروح قوله **بسم الله** ذهب جماعة
من المشركين الى ان الله يقول ذلك حين لا سمع من حجب الله بسم الله فذهب جماعة
التيار ونزف هذا القول جماعة منهم قالوا اذا لم يكن من حجب فلا وجه للسؤال وكلا
للمحاب اذا لم يكن سمع الله بل يقول الله ذلك للخلق في حجب الجمع بعد الواحد والتميز
بقوله الامن فلهذا وقوله الكافر صغارا واذلة ونزلة الغريب ان يحرم من الكلام في حجب
السؤال والحجاب والمعنى الاشارة الى رتبة عباد الله في قوله **لا اله الا الله** حال من
الضيق في السور الغريب حال من العلو في حجب الله على اصحابها قوله **بسم الله** مصدق
كالكاظم والخاصية ونسبة الخيانة الى العين توسع وهي النظر الى الحركات الغريب
موقوف الانسان راسه ولم يربها راسه وراى قوله **واحكم الله** اي القلوب و
سعت الصدور لانها فيها قوله **ه** **هو** هم هم فضل وعاد وكذا ان يكون ثابت للضيق
قوله **ناخذكم** اسكر لسان الله الاخر قوله **ناخذكم** اي موسى ساحر قوله **ناخذكم**
مدين فعل امر صحت وفضل سحان وفضل حرك الغريب هو موسى عليه السلام كان
فعل ذلك بكلمة امانه قوله **من الاخر** صعد لرحل وفضل مصل النجان اي كلم امانه
من ان يعرفون قوله **عصا** اي عصا الله الغريب بعض صله وفضل بعض
معنى كل العصب بعض الذي بعدكم وفي البعض هذا لكم قوله **بسم الله** الرشد والي الرشد

الهدى

الهدى العجب الرشد ادم صم من اضماله حكاية ابراهيم في غيبه قوله **بسم الله**
من **بسم الله** هو يوسف ابن ابراهيم بن يوسف بن يعقوب اقام بهم عشرين سنة ثم
مات الغريب هو يوسف بن يعقوب وفرعون موسى هو فرعون يوسف ملك مصر عاد
الى الكفر بعد موت يوسف العجب النقاش ان الله بعث اليهم رسولا من انبياء الله
وحكاية الماوردي قوله **بسم الله** بنار رضاء من الصريح وهو الاظهار وفضل شاه
من الاخر كقول اوفد لي باهاتان على الطس الاله ايجوز على ان يصدق الله المصعد
الى السما ورواه الله موسى حكاية وجهه على ذلك الغريب الحسن اراد ان يلبس
على الضعف مع علم باستحقاق ذلك العجب ارادنا رصد في موضع عال بصدق الله
وكان فرعون بعد الشئ واعتقد ان الشئ قد احاطه فملكه وقد سبق قوله **بسم الله**
حبا من نون فعلها وضعا للفت ونما فيه والماز ذلك صاحب الغلب وان شئت
فكلمة بغيره فلبس بغير صاحبها فرفع صاحبها فلكون على هذا فيه الضيق ثم
صوت صاحب العلم ومن اضاف فله مدرك ان اصدا على كل فلبس بغير صاحبها
كالمول هو صوم كل يوم حجة وانا العبد يوم كل جمعة والاني على كل فلبس بغير
نظم على جملة جميع التكرار الغريب في صحت من سمع على كل فلبس بغير صاحبها
قوله **بسم الله** منسوب بالاعطف على قوله غدا وعشا ونسب اول دليل على
عذاب القبر لان المعطوف غير المعطوف عليه وفي الاله اخبار عذره وعال لهم خلا
ال فرعون اشد اعداء من قطع العزة صلبه الى فرعون على المعقول ومن وصلها
عصبا ان يعرفون على انتفاء الغريب القول بغير قبل اليرم وهو العالم في الطوفان وعبره
وعال لهم يومهم الساعة ادخلوا العجب هذا من القلوب ومغيبه ان يعرفون بغيرهم
قوله **ناخذكم** اي **ناخذكم** اي **ناخذكم** اي **ناخذكم** اي **ناخذكم** اي **ناخذكم** اي **ناخذكم** اي
كل راجع الاله ولم يربها نصيبه لانها اضرته عند الاضائة الاوليه ولا يوصف به

توهم فكم انما قول خلق الارض في يومين اي في وقت على مقدار يومين من ايام الدنيا
وقيل من ايام الارض قول **وجعلنا الارض في اربعة ايام** لان الارض قبل ان تاتي بالانس والحيوان
من نورها اصل الغرض لان الارض وسنت بها العجب الماورى وغيره بحيث
لعلور وسها ذهب الى انها سدت من الراس وهو يومين قالمه قوله **ولكن فيها في**
الارض الغرض في اربعة ايام اي جعل فيها الذهب والفضة وسائر المعادن وقوله **وقد**
فيها اربعة ايام اي في الارض ما جماع قوله في اربعة ايام ان العبد في طرقة
الامم لافاق احدى في قوله خلق السموات والارض في ستة ايام وانما قال في اربعة
ايام ولم يقل في يومين لسر في الابه وهو ان قوله وجعل فيها راسي لم يصح عطش على قوله
خلق الارض في يومين المتلوي الابه قد جعل فيها قوله وكهولون له انذارا ولا يصح في
العهد ان كان من المعطوف والمعطوف عليه وجها في صلا على اربع العطف اضر خلق
الارض نصا بقدر الابه ذلك رب العالمين خلق الارض وجعل فيها راسي من قوله
وبارك فيها وقد فيها اربعة ايام وهذه ضرورة يتدلى اليها من تعالي علم
وقوله **اجعل وجه** صعب وسوان كحل وكهولون له انذارا لاس الضمير في خلق
الارض اي خلق الارض واسم كهلون له انذارا قوله **استوى الى السماء** للفرق في
خلق السماء بعد الارض وقبل الارض قولان احدهما ان الارض خلقت قبل السماء
وهذه الابه دل على واعتد عن قوله والارض بعد ذلك دحاها بانها كانت مخلوقة
غرضه على خلق السماء دحي الارض والاس في ان السماء خلقت قبل الارض وحول
معنى دحاها خلقها واعيد عن قوله في هذه الابه ان استوى الى السماء ان ثابتي دالا
على العبد بقوله ان احدثك من كان من المدين امنوا ويكون من عصفاء الانبياء اي
ثم انهم لم يزلوا ذلك استوى الى السماء قوله **سواء** مصب على اكمال وذو اكمال ما قدم
من الارض والارواي وغيره وقرئ في الشاذ ما جرح على الابه وما رغب اي هو

سواء للمسلمين قوله **انما خلقنا من ايام** فاطمها وقدر جماع الابه جعل من الارض
نوع الكعب ومن السماء ما كذا بها جعل الله لها حرم على سائر الارض الغرض هذه
عبارة عن الاتحاد والوجود وليس ثم ارم لها في وانما جمع جماعات المذاهب لانها
والله يورث من افعال اي ادم فلما وصف غير معلم جرحهم الغرض انهم فيها
طاعتهم قوله **تسبوا** تسبوا الكسرام الفاعل والكون والمعدن وصف به
وكذا ان يكون للعصف مولد نحن هو توحس وسعد فهو سعاد وقيل تسبوا
باروات والنفس الباردة الغرض وان غير من الغرض تسبوا العجب ابن عباس
ما عذب قوم الا في يوم الاربع والايام الخمسة كانت اخشوا من الاربع الاربعة
قوله **اعطاهم** اي الهوان الغرض هو الموت العجب اعطاهم ذكره التعاض قوله
وقالوا لعلوهم كجلا غشا البهتة وبين هذه كناية عن الغرض قوله **واكتب سنون**
ان شئتم عليكم اي لم يكن لكم ان ستروا افعالكم عن افعالكم الغرض ما كتب سنون المعاصي
حددا ان شئتم عليكم جرحكم واستنارها من اجلاس تركها لا غير غير الابه وانتم
لسترون من ان لا تشهد في وقت من وكل ان صب عند الجود بعض عند
وسمونه وحرف لان ما عده ولا يصاركم ولا جلودكم ذلك عيب ان سعاد قال كنت
استنار استار الكعب اذ جاء لغيره غنى واستعد باليل وختاه ربعة وصغفان
من ابي يحيى ثوابهم كذا قال اقدم انك انك ايسع ما عود لعال الاخر اذا رغبنا
صوتنا سمع وقال الاخر ان كان سمع اذ رغبنا صوتنا سمع اذا رغبنا فاستارنا على الله
عليه واليه مذكرت ذلك فارك الله وانتم يسرون الابه قوله **وذلكم** ذكركم مع الاطراف
طعن فخره وكذا ان يكون دلا من ابتدا اركم حرة وكذا ان قد صبر اركم حلا
والذي طمس صفة الطعن على اكلان قوله في اعم اي في حلا اعم وقيل اعم الغرض
البرد اذا كان العدد لا كصفي فني لعني مع موعا فاني زدي في حش اي مع حش واذا

قوله **وذلكم** اي بالها بعد الى مصدر جعل اي باله جعل وقيل فيه اي فذا ذكرنا
الغرض يعود الى الاحلاف والغنى لكان في قوله ولو لم يكن حكمهم في هذه وقيل في التراجع
وذكر الارواح بذلك عليه وقيل الى الذراع في في الوقت وقيل في الرحم وقيل في البطن
يدرككم بعينكم ويرزقكم والها بعد الى الاعاء بقوله في بطون **كل من** اي ليس
ملاشي والكاف زيادة وقيل مثل زيادة اي ليس كوشى وقيل هنا مثل عارة
الذات اي ليس كذا شئ وقيل مثل شئ من هذا اي ليس صفة صفة الغرض ان
صفاته شئ وصاحب صفاته فهو العجب مثل الكاف لعنبة الصفة وشئ ليل
لنفس العبد عن الصفه والذات جميعا وهذا صعب لا يوجد في العرب والغرض
الها في مثل يعود الى الرجل واورة حكمي عن ابن عباس والغنى في لعلها اركم
كل جعل الزوج شئ قوله **وذلكم اوصا اليك** كوران يكون والذات اوصا اليك
الاستعداد او وصفا عطف عليه وقوله ان اموال الدين ولا سرفوا به اجمع وانما
عطفت على ووصي وصوب ثوبه سرف سرف في قوله ان اموال الدين انصب على اليد
من ما عطف عليه وكذا ان يكون رعا على عدي موان اموال كوران يكون جرحا
على البذل من الهاء اي قوله **كسى** الله عداها بالي لم يبد من الله وقيل مصلى
اي كسى يدعوا له قوله **لقد افاد** مثل الاشارة الى الدين والتوحيد وقيل الى الزمان
واللام تعني في الغرض السلام لعلى وجوب الدعاء اي لا يؤمن من العلم فادع قوله
والذين اي العلة وقيل الاحكام الغرض هو عن الموان انزل في زمن نوح وقيل انهم
انما والذين العجب الموان محمد صلى الله عليه وسلم معهم الكتاب وقوله **ولعلنا**
سبوه واثقوب على النيب كطائف وطاف وقيل قرب انشائها ارجاع لان ما فيها
عرجهم الغرض ان يوسعوا الغرض والبعد اذا كان في الزمان والكان استوى فيها
المكره لولت والواحد وجمع لكون وقاسن الطوف والغرض قوله **سواء** اي من

واسم اعم سورة الشورى **سواء** من يوم خلق الله اسم السورة وقيل
اسم الله وقيل في العرب ابن عباس رثي في رجل قال له اوعب الله منزله
على نهدين انما اشرقت على عبيد عتس حكاها التبعلي وقيل هي ربيون اي من
كان على عبيد الله يعرف بها الغنى العجب احاد حرب على معاوية والمم ولا يرد عليه
والغنى والابه العباب والسنن ولا يرد عليه واثافت قوره مهدي وكذا ان يعلم
في نفسه هذه الاقوال وتارة ثم قال اردت ذكر ذلك ان علم من يدعي العلم بها حق
والسلام ولي السواد فدان ابن عباس وان سعاد كحلاف حمن وقيل حمن عتس
كحلاف كعصم لعديم حمن وسافل اعلى عتس عتس ولهذا عدا عتس قوله **وذلكم**
حمن من كسرا كحل الفعل سندا الى الله ومن فحاه ليجرح والله دفع بالابتداء
وقيل رفع فعل مضارع عليه نوح اي نوح الله كما سبق في قوله سمع له في الحديث
فكون ساء ليجرح قال لك نبي صارع لخصوم وكسب ما طمع الطواغيت والكاف
في ذلك كحل نصب صفة مصدر محذوف اي وجب كذلك قوله **من فاقن** اي كل واحد
منها معطوف على التي لها وقيل من ابتداء القاب اي من فاقن الى اسفلين الغرض
من فوق الارض وقد ندم ذكرها في قوله لا في السموات وبقي الارض قوله **ولسترون**
من في الارض اللفظ عام والمراد به انما صنف معنى المؤمنين منهم الغرض معناه
مطلبون وسالون لهم ارق فكون عا العجب عن على علة لم يكن في الارض كعصم
حكاها الماورى ولعل على اسم اركمهم قوله **وذلكم اوصا اليك** اي كذا اوصت
الى سائر الانبياء اوصت اولك صاحب العلم اوصا اليك بهذه الحروف كذا اوصا اليك
مثل هذه الحروف الغرض ان يجرهوا الكلام الاول واللام مصلى في قوله لسترون
لما اعترض منها ما يحسن عن معناها قوله **ومن فاقن** اي كل واحد من العرب والغرض
اهل الارض جميعا وقوله **وذلكم** اي كذا الناس يوم اجمع هو معقول لا لا معقول

ان سول الله لم يجر هذا من فضلك ونعمك علينا ملك الجور يا سبحان الذي يحول هذا
واكل لا تترنم وانما اني يا سليمان اي را جسون الى الله في افرعنا الغرس عناه راجون
عزنا على ربك افر وهو احيانا اموالها وعظا **فولن عباد الله** ولان الولد من ابيه
وحمل سلا اذ عدوه وروى الغرس من عباده اي من مال عباده لقوله وحملوا الله ما ذرا
الايه العجب ايجر المست قال ان اجرات حره نوبلا على **فولن عباد الله** المسكاراجنا
قال الرحام لا ادرى اولد هذا المست ام عرق **فولن عباد الله** من سوا ما يشرفه
اسم ظل وسودا خبره الغريب في ظل صمرا حديم وجسد سواد الجور **فولن عباد الله** المسكاراجنا
وسيل جرحهم **فولن عباد الله** لا سطو حجة الغريب صاده ما كانت امرأة الاطفت بما هو عليها
وحمل من شفاء رعب بالاشياء واخبر جرحوت اي كضده وحمل صلب اي احملوا من شفاء
انه الغريب حمل جرح حلا على ما صرب وفيه بعد قوله **اشهدوا صلتهم** يعني صلتهم الى الملائكة
فان هذا ان حلقهم انما وحمل شفاء صلتهم وراوا صورهم الغريب عدوه شفاء
صلتهم ام انما هم كما جسد ان الملائكة انما تشهدون عن عبائهم او سماع قوله **اي ربك**
هو مصدر وحمل ربي ويرا وصفا ان كقولهم كعب وكام **فولن عباد الله** فطرت استقام
وكان مهم من بعد الله وحمل صمط الغريب حله جرم البذل من ما في قوله مما تعبدون
فولن عباد الله اي احد التزمين وهما كمال الطاعة التزم كوران يحمل الغريبان اسم
لواضع متصلة كالجن من ونسب اليها العجب كان الرجل ولد الطاعة ويرى كماله على
اخص من شرف فمضب اليها وفيه بعد قوله **اشهدوا صلتهم** اللام لغرض وحمل الى العباد
والعني جمع كل طينة بالافري **فولن عباد الله** بدل من من في قوله لمن كفره الى الاحمال
وكبر اللام لان العاقل في البذل فاعلم في البذل ومثل اللذ استغفروا من
الغرس اللام بالعلم الى جعلنا لسوءهم كالحلم كما نول وهنت لك درهم الاخيك
اي لاجل العجب اللام يعني على اي على سؤهم شفاء وفيه بعد وسقفت بالعلم واحد

والغريب

والصمت جمع كرس وهرن وحمل هو جمع كرس اي سقفت وسقفت
الغريب اراد السقوف جوف الواو كاجا في الساق والجمع هم يبدون قول **فولن عباد الله**
اي من الغرس جوف الغرس الشرف من المشرق والغرب كالجن والقرن والواو
والاواو قول **فولن عباد الله** اذ علم ان الملائكة **فولن عباد الله** قال ابو علي في هذا حرا بالاسم
وهو جمع كرس اي اهل النار يكون اشده لعلهم فان الناس ويكف كرس الشرف
من حرة كاجا ولكن اعزى السمس عنه ما سيجم احملوا في فاعل جمع نذر جماعة
الى انه هوان مع ما بعده اي لا ينعمك اشرككم في العذاب قال ابو علي في كرس عديون
سعمل اشرككم في الدنيا لان اليوم سعمل بالسمع فلا حلق به اذ لان الفعل اذ اعلم
به طرف من الران لا حلق به اخر من ولا يصح ذلك اذ من اليوم لا حلقه اذ انيت
ولا حلقه قوله انكم في العذاب مشتركون لان الموصول لا يعمد عليه صلتهم وحمل انهم
ما بعده صلب اي لا كفي في العذاب بغيره من قوله انكم بالكر العجب قوله من نذر ان
هم شافوا وهذا بعد لان اذ انما يكون حقا اذا اصل با في الشرط مثل قول اذ انيت
على ارسولك فعل لا حلقه اذ انما يكون حقا اذا اصل با في الشرط مثل قول اذ انيت
قول اخر وموان فاعل السرا الذي دل عليه بالنسبة وسعمل الشرف من شفي اذ
لما على وحمل صمط **فولن عباد الله** اي ام من ارسلنا عنى اهل الكسرة
العصا اذ حلق الصم من الام بعد بها ارسلنا الله من ملك رسولا من رسلنا وقيل
على من رسلنا بدل قوله من رسلنا **فولن عباد الله** اي ام من ارسلنا عنى اهل الكسرة
ارسلنا رسلنا على رسلنا **فولن عباد الله** اي ام من ارسلنا عنى اهل الكسرة
على هذا الوجه احملنا من دون اخر من خبره والاعاد صغر اي على استنهم وانبي
عليه الصلوة والهم ساهم لا اعلم بذلك وحمل الخطب الغني والاراد غيره **فولن عباد الله**
اي العالم ولكن السحر عندهم عسا وقيل عال للعالم النافع في علم ساحرنا لئلا نسير

لانه رايه النفس **فولن عباد الله** اي سلكون بها بعد الطعام وان شرب **فولن عباد الله**
فولن عباد الله اي سلكون بها بعد الطعام وان شرب **فولن عباد الله**
ما في هذه السورة من صفة الجنة وحمل الجحيم والى فرسان صفة الجنان بالكلية
عذرون ومنها **فولن عباد الله** حزان وهو المقصود بالذرة عذاب جحيم مصلى بالذرة وكثرة
ان يكون في عذاب جحيم هم وحال الذين جرح بعد ككلا **فولن عباد الله** فانه حال قوله
فولن عباد الله هم عباد وقيل الظالمون **فولن عباد الله** فانه حال قوله
ول **فولن عباد الله** على الترخيم وخص الترخيم ليجر من عن الاضاح وصنعهم عن ايام الله
فولن عباد الله اي حاكم رسلنا استننا كلام من الله الغريب من تمام كلامه كماله
ايح الملك وهو واحد منهم **فولن عباد الله** عدول من الخطا الى العجب اي اجعلوا
السكرب واجعلنا على العذاب الغريب ان يكون عطف على قوله احملنا من دون
الرجح اليه بعدون ام ارسوا ام الاله **فولن عباد الله** ان كان **فولن عباد الله** انما لا يغني
وقر في السواد العبدية وحمل ان كان للرجح ولذنه عكسا بالاول العابدون باله
واحد لا ولد وحمل ان كان للرجح ولد الغريب ان كان للرجح فالاول من عكس ذلك
الولد كرس ليس له ولد وليس له اعتقاده سبيل كرس النفا وقال هذا على بعض
الكلام كما قال يا ابا بكر لعلي هدي اذ في حلال من العجب من عيسى بن عبيد ان
كان للرجح ولد فانا اول العابدات وست ماول العابدات وليس له ولد قال وهذا
كما يقول ان كان له ولد حقا فاجاد اي ليس ذلك كرس كما ست تجد ورس العجب صلا
قول العبد من الشفعة ان كان للرجح ولد فانا ليس له ولد قوله **فولن عباد الله**
فولن عباد الله فاعلم وان مسعود في جماعة وهو الذي في السماء ادبوا الى الارض
وقى الغريب من السواذ وهو الذي في السماء لاه وفي الارض لاه واستعان الله
من هذين البشائرين باجماع ممن ذهبوا الى ان مسعود والاربع ما جبروا اليها مجتهد

الغالبين باب ساحرة مسمومة وقامه فقره اي غلبته فبالعلم كانوا بعد على كفرهم
فولن عباد الله اي العرفه وحمل الاسكندرية وهذه الانهار يروا نهارا نيل العرش بالانهار
اجيا ومن الافراس اورد هان المباركة في منبره ولم يسمعوا قال صلى الله عليه وسلم
في الغرس الذي ركب وحده نهر العجب هو العواد واجباروه **فولن عباد الله** اي كرس
وحمل كرس كرس وكرس وكرس وحمل كرس **فولن عباد الله** ام انما حلال
والعبد ام انما حلال ام مسعود وحمل ام مسعود اي حرام اي حرام اي حرام استامن
فقال اخبر وحمل في المقطع اي الى انا خبر الغريب كمال ان القدر من هذا الذي
لكم مسعودوا لانهما رجي من كرس ام انما خبر من هذا الذي هو بمن ولا يملك ومن قوله
فولن عباد الله اي ملك وحمل ملك من الناس ملك وان لم يجر العادة كما حلقه
من غراب الغريب ولو شاء حلق بعضكم او جمع ملكة فحلقهم سكان الارض
الملك سكان السموات انيس كونه في السموات لوجه لهم الاله ولا يسيان الله
فولن عباد الله اي رول عيسى من اشراف الساعة وفكر في الشواذ وانما علم الساعة
الغريب كان عيسى يحيى الموتى فعلم الساعة وابعث العجب الحسن ان الروان لعل الله
يعلم منه وفيه بعد **فولن عباد الله** اي ام الدين لا ام الدنيا وحمل بعض معنى
كل الغريب بعض الذي يحلفون فيه فضا فاحمدوا في طلبه ايا في ناس واجها دا
فولن عباد الله كرس مصلى فعلى الا ليعتق اي فقال لهم ما عبادي الاله وولد الذين انما
مستاد ارحلوا كرس خبره اي حال ام ارحلوا الغريب انما انما انما انما الاله اعرض
من السنادي وحمل قوله ارحلوا كرس الاله وقوله كرس اعرض من السنادي وموقوله
الدين استوا باس الاله ومن خبره وهو قول طاف عليهم صحن الاله **فولن عباد الله**
الانفس **فولن عباد الله** اي جمع ما تنس للعلقتين باواحيه اكل كلام على وصف ما فيها
الانفس لم يجر صاعته ومعنى ذلك لا يسم بالانفس العين لا فطرته فليست انفس

المفسرين في كل واحد منها اعراض احدها ان الالهة بمعنى بعد وهذا القول
مدفع قوله وبالي ان الالهة بمعنى سوى وهذا مدفع لان لا يكون ناقصا
واذا قيل معنى سوى كونه رابعا فانه اذا كان راعيا درهم سوى الدراهم الاول مدفع
واذا قيل ليس على درهم سوى الدرهم الاول مدفع درهم سوى المعنى الى انهم قد
من ضمن الموت الاول والامانة ان الاستثناء مستطع الى كنه الموت الاول فقد اوتوا
وهذا لولا الاضمار حسن والاربع اجزى من ذلك وهم اجزاء في الدنيا فاستثنى الموت الاول
ومدفع هذا القول انه قوله في اتمسهم وقت العباد سطورون الى اكنهه كما فيها
وهذا مدفع قوله انهم لغزب يحل ان قوله كما حال مقدم من الضمير بقولك وليس من
صله اللوق يكون المعنى لا يدعون متوفعس الذين في اكنهه الموت الاول الموت الاول
وكمل ايضا ان الضمير في قوله يعود الى الاخرة لا الى اكنهه لان هذا حكم عام لاهل
واهل النار واذا عاينوا الملك قد صاروا الى الاخرة لان الموت اول احكام الاخرة والغير
اول منزل من منازل الاخرة ولا يعمل التوفيق فيها لانها من الاخرة فصع الاستثناء
قوله فصل من ركب نصيب على المصدر واجبه بدل على فعله اي غصص عليهم فصلا وقيل
نصيب على المصدر من غرضه الفعل الاول وهو قوله وقامه الغرض نصيب على ان شعور
اي لمصل وقامه قوله **بيناه** اي الكتاب بلام ما سورة مكر الكتاب وحتمها به
اعلم سورة **اجاثيم** سورة الدهر وقيل سورة الشريعة **سم الله الرحمن الرحيم** قوله
سم من جعل سمنا فاشير لجره ومن جعله قسما فسر لكتاب هو المصنف عليه ولم
يات بحرفه ان كيد لانه لا يحل التسمين من وجهه حتم حواء القرب حتم لاهل الكلام
كقولك انا وسرسل سمنا من الله فربه قوله **ان السور والاصحاحات** اي في جنبها ايات
وقيل فيها فقه من الشمس والقمر والنجوم والجمالك والسير والادب ايات القرب ان
في خلق السموات والارض لا ايات دليل قوله وفي خلقكم عطف على قوله **واضلال الليل**

الذي

واضلال اي بالظلم والضياع وقيل ساعا فيها القرب اكثر اية التوفيق يكون في هذه
الايات **الاولى** **الاولى** كسوة بالاجتماع اسم ان في الطرف جبريهم
عليه وان سبوا سائفة في تاريخ على الانباء او الطوف او العطف على موضع
اسم ان وفري بالسر حلا على الاول ولا ناكبا وفي الالة الالة عطف على العاطف
في الظاهر فان قوله واختلفت مجرى العطف على قوله وفي حكمه وايات تحول على اسم ان
وتم من رجع فهو عطف على عالمين احدهما في كاسق والاني الانباء لان الانباء
عالم في البسطة كما ان ان عالم فيه وجوده ذلك ما ذكرت من ان الالهة في الاول ذكرت
ما كذا من غرضه ان الله كما قوله ان في الدار زيدا وفي الجنة زيدا والمسجد زيدا وفي اخر
سوان قوله واختلفت مجرى عالم اخر له قوله وفي حكمه كما ان سبوا الكلا في سبوا
وتابع بالليل ما راى في كل تاريخ لان الاول يدل على عطفه في قوله كسوة بالاجتماع
صغير على الاله في قوله من تدر ولا تدر مغرله امره ولو قلت من صهره امره لا يكون
حتى بقوله امره اذ ليس في قوله من صهره ما عطف على الاله في الثاني واجبا لا عطف
العطف على العالمين واستدل على حوازه لاله وليس فيها دليل لما سبق ذكره قوله
اي اي القرآن علوها فغرضها القرب ايات الله دلاله علوها اي علوها
قال الزمعي لا يستعمل البلاوة الا في كسوة الله ولا اصل فيها ايات ان الثاني بعد الاول قوله
لجوت القرآن بلاوة ولجوت فلان قوله **ما لقي** حال اي محض قبل الحق بالباطل
القرب الاصل اي الذي قصده قوله **بسم الله** بعد حديث الله من قوله ان الله عز وجل
الحديث وهو القرآن والحق في حاشي حديث الله واما لم يوسن ان لم يوسن بالاعتدال
القرب معناه ان لم يوسن بالاعتدال وهو خرب الله ولم يوسن بالاعتدال وهو خرب الله
بما في كتاب بعد انراي وبما في بعد محمد بنون والكتاب بعده ولا في قوله بعد
اعلم منهم عن الله قوله **بسم الله** اي سمع النبي صلى الله عليه وسلم من الله محرف القول الاول

والصبر في محام وماتهم مع اكر الموت خاصة ومع البصير للكان في خاصة وفي الرغب
كامل الوجهين وكمل التوهم في العسلن وكذلك اذا انصبت على الطرف القرب قد
الكلام على قوله الصالحات استثناء على سواء محام وماتهم اي محام سيء و
ماتهم لذلك قوله **ما كسرت** ان جعلت ما موصولا ويكون صلت لجره على اسم الله وان
جعلت كسرة ويكون صلت على صلب واسم صغر كما يقول سراجا والاصحاحات
مخروطة اي حكمه قوله **ايه** هو الله الهواه لانه دليل القرب بعد عدم ما خبر اي اخذ
هو الله وكما ما اشتهاء قوله **على علم** حال من الفاعل وهو استعانة اي ساء عليه
قل حال من المفعول اي معاندا لان صلاكا المعاندين علم وقل بعلم الصالحات
قوله **من جعل** اي بعد خذلان الله اياه وقل بعد هداه الله الموت من بعد الله اي
الله وانما في قوله **ايه** اي جواب من قوله **سورة البقرة** ليس يسلم طيرة واما
الاعتدال ركب قوله **وتحي** فيه عدم وما جبره وقل موت كمن وكحي الباقية وقيل
تحي البعض وموت البعض القرب هذا الكلام من قوله ما لقي حال اي موت الانسان ثم
صبر مدح في موت يحيى قوله **ايه** اي ورايان القرب فلهذا الاله العبد
عكره الله ونبه بعد ذلك **يوم علم الله** العالم كسرة السطون وومسند الله القرب
ومسند نعم عطف على محمل السموات والارض وهو مفعول به قوله **والله اعلم** اي الله
فلي يعني الكسرة لغيره على الانبياء والتدبر والالذين كسروا حال العلم
كمن الذي فاضل قوله وقام الفاعل في انهم قدام الله اي فاضل قوله **ايه** اي الله
الافان الساعه سدا وباجرته وقل ما ابتدأ وانما خبره والصواب الاول والآخر
مفعول مدح وقوله ان نطق الاطفا قال ارفع لا كرى هذا الكلام على ظاهره لا كلى
من نطق وانما نطق من نطق قال وضح الكلام بان تقديره لا السعد وهو قول الاحض
اي ياتي الاطفا من القرب الما ان نطق كمن لا كسرة من العبد ان نطق الاطفا

والذي

وقوله على حال من ايات الله **عذاب من رجزه** اشد العذاب اي عذاب من اشد العذاب
القرب ارجز السن اي من عذاب ذي رجزه قوله **جميعا** حال من قوله من اشد اي خلق
ومل سائرهم وقل من رجزه ميتا ويخرون اي هذه التهم وقول ان عباس ميثاي من
بما عليكم ومن من القرب يحل ان الاله يعود الى الاله اي جميعا من امة كما في الاله
قيل ما به وهذا ظاهر قوله **قل للذين امنوا** اصل الامر ضمير مفعول اي اعفوا
بعفوا وقل من رجزه اعفوا واخذوا الامام وقل من جواب قل وهذا بعد ان قل
مفعولا القرب بعفوا وارجع مفعولا اعفوا ردت في قوله ذلك انه لما انزل من الذي يرضى
الله قال فخاص اصحاب ربه محمد صلى الله عليه وسلم فاستعمل على سببه وقل من رجزه ساء لاله
ومل من رجزه من سمع ان عذابه ان في سكره قال ان سكره وقل من رجزه ساء لاله
بالكلم قوله **ايه** اي التوفيق يوم احد ويوم خمس وقل من رجزه ساء لاله الموتى القرب
ايام الله التي وعدها الموتى في اكنهه قوله **بسم الله الرحمن الرحيم** اي كسبها وهو
مشق من مبراهة لان كسرا وسدا الاقران مسبق من قوت القرب ساء لاله قوله
بسم الله الرحمن الرحيم اي كسبها وهو مشق من مبراهة لان كسرا وسدا الاقران مسبق من قوت القرب ساء لاله قوله
جزه موضع نصلا بنابر كمل وقوله **ما كسرت** حال من الله المصنف في حكمه
والعالم حال كمل وقوله ساء لاله نصيب من رجزه ساء لاله قوله **ما كسرت** حال من الله المصنف في حكمه
التي لعل يكون المفعول الثاني لعل ذلك لئلا يكون المفعول الثاني
ومعنا قوله ساء لاله في معنى مستوي وفي بعد لانه ليس باسم الفاعل ولا بالصفة المشبهة
باسم الفاعل لعل على هو شبه مفعول مررت رجلين بامر الله ورجل خير منه اوه
وقر في الشد وماتهم بالصب محمل ان يكون كسرها ومعنا طرقت وكمل ان
كسرها لاسن الضمير في حكمه وعنده كسرها في ومات الكسرها كسرها ومات الموتى
محدث الثاني وقوله اشقوا وماتهم بالصب يكون كسرها لانه كسرها الاول

والذي

مكون نصبا وفي محل نصب وكذا ان يكون في محل رفع اي ذلك الموم يوم هم على ان يكون
فيم لا ضا في كل الترتيب لما بعده اي تعالى لم يقدروا قوله **فان قيل** من الذين **يؤمنون**
ما صنفه ويجوزون حركاته ومجلا مصحوب بغيره لا يجوزون ومثل المصدر اي هم يوم
رفع ما يدرك من الضمير في كذا اي كان هم يوم فليس من الذين الذين الذين
ما المصدر ومثل رفعه بغيره لا يجوز لا في محل رفعه لان مجلا وصف بغيره من الذين الذين
الوصف على مجلا وهذا لا يجوز لان مجلا على الذي يكون من الذين الذين لا يجوزون
بعد ان في لا معدوم عليه ولا يجوز انضائه في محل فليس من الذين الذين لا يجوزون
حيث قوله **فان قيل** انما هو الذي سال الموعظة ما ظهره حاجه اليها وقدمه
على ابعده والى ان يعطى من غرضه عن حاله يقول للسايل حتى وان جاء على وجه
والجزم هو المتخفف الذي لا يظفر فيه بالسؤال الترتيب انما است وفضل من وجبه عليك
تقدم من ذي سبب المحب هو المصاحب ثم من قوله على من يكون وهو من عند
الغرض هو الكتاب الشجرى اعلم ان العلم بالمرحوم قوله **فان قيل** انما في قوله لان
الاولى لا عليها وفي الطرف تعود اليها المعنى قول من حمله على قوله مصرون لان
ما بعد الاستفهام لا معدوم عليه قوله **فان قيل** يريد المظهر الذي هو سبب الرفع
وفيل بعد رزقكم فمحدث المضاف الى المحب في معنى على اي وعلى رب السماء رزقكم العرب
السماء السحاب وكان انظر الى السحاب قال فيروا رزقكم ولكن يحرمون كطماكم
اعمالكم المعنى المظهر قوله **فان قيل** اي انما هو المضاف وقوله الملاك كماله رفع
ما عطف على قوله رزقكم وفيل مبتدا خبره المسموع وهو اي الرفع وفيل يعود الى
ما بعده ومن وفيل يعود الى جمع ما في اول السورة الفرس الحسن بلغني ان رسول الله صلى
فان قال الله انما هم لهم يوم لم يصدقوه قوله **فان قيل** انما في قوله رزقكم
ما اخبره يحتمل نطق الاذن ووجوده وفيل لا لا شك انكم لا تطرون لاسكن في دفعه ما تعدون

العبد ابن عباس انطلق فاما قوله لا اله الا الله حق المحب كما لا يدري احدكم من اين طلقه
من اين كتبه الكلام من حركاته كذا ما يدرى قوما لا يدري من اين ما يدرى من اين
صفه الحق وتصيب على احوال من الضمير في حق ما لا يدري من اين ما يدرى من اين
كلمة العبد انصب على انه صفه المصدر اي حق حقا مثل مصدره مني على الصفه لا ضا في حق
ومثله كذا ما صنفه المارتى مثل ما معانيه ان قال الشاع وترا من سواه يوم مثل المارتى كذا
قوله **فان قيل** انهم من قول بل عبا وكروون وحل اكرمهم بان حدهم منسب الى العبد
ان كروون لا نهم حقا من غرض ان دعوا اليهم اكرمهم بالحق الذي قدم اليهم قوله **فان قيل**
طوبى لكارم وفيل الحق قوله **فان قيل** اي طوبى لكارم وفيل صحت وقوع
القول عليه وانما في دفعه بالاشارة والتجسس عليه وهو ضمير الغرض وعلية كهم ولم يزد وقيل
بل زاد لا نهم يصوبوا السلام ورفعه هو عليهم السلام ورفع على انصبت من وجوه اعدا ان
الكلام لا مسعنى عن الرفع وسعنى عن المنصوب وانما هو عطف على الفعل والنصب
اجزا الفعل وانما على اقوى وانما انما حركة المجرى والنصب حركة العطفات ولو جاز
عدا ان ما عطف الا مورد في قوله تجسس اجس منها قوله **فان قيل** معدن معناه الهرب الكوه
فلم يكلوه فقال الا بالكون قوله **فان قيل** اي يعلم اذ لم يصدقوا عليه السلام فجمع من الضمير
المعنى كذا هو سبب فعله عليه السلام قوله **فان قيل** انما من الاصل من موضع الى موضع
انما هو كذا فعل قوله كذا واخذ فعل كذا قوله **فان قيل** اي صيحه ورد وقيل كذا فعل
اوه العرب في صره جبا لانها ذات انما يحسب المحب صره في جماعه من ان من الاصل
في صره لم يزل قوله **فان قيل** جمعت اصابعها وضربت جبهتها وفيل لطف خدها على
عاده النساء عند الوفاة الغرض صكت جبا من ازاله قوله **فان قيل** متصل بقال
رك اي فانها فان ركب كذا كذا الغرض كذلك فليس قوله **فان قيل** من الاصل من
فطبع فصا رزقكم الفرس حقا في الارض كلها كذا كذا قصاصت حارة حارة بمرور ان

32

32

معار

معار

قوله **اي** اي يكون قبل هذا محار والمضاعف انما يتركوا المصنوع لئلا يكون في هذه الدنيا
من قولهم في اوليكم كسبي معنوي لا لغلي لان مضاعفا لا ياتي بالمضاعف بل هو ان من اتي
بالي وقرى في الغرب ان من اتي بابل **اي** اي من اتي بابل فاعل الفعل اي خضع قلوبهم لملكه
وانزل من اكن وسرته اكن ومنزل هو العوانة غير ولا ياكل على المصدق قوله **اي** اي يكون نصب
بالعطف على ان يجمع ويخونان يكون خيرا بالتمني اعتبارا لعداوة موسى ولا يكونا لئلا يكون
اي اي الموضع **اي** اي الموضع الذي اراد الارض القلوب ويوتها فلو كانا يكون
اشد صلا لا ياكله ومن عذبه كما احيى الارض بالظلمة كما في الايمان ولا ان
المصدق في المصدق اي المصدق من جئت شد والذين صدوا في من جئت قوله **اي** اي يكون
على ان التقدير صدقوا وارضوا الغرب وارضوا الله وضاحا اعراضا عطف
لم اكل العسل الا واتي والمصدقات معني مع فلاب عن خبر ان وهذا بعد ومن لا يحصى
عطف وارضوا على الذين صدقوا لئلا يحال وهو الصدقات وهذا ايضا بعد
لان التعديل ان الذين صدقوا والمصدقات بعد من قوله وارضوا بعد والى العسكر
عليك المذكر ولهذا حال عطف لم ولم اكرس قوله **اي** اي يكون **اي** اي يكون
اي اي يكون **اي** اي يكون **اي** اي يكون **اي** اي يكون **اي** اي يكون
عطف اي هم الصدوقون وهم الشهداء ولم اكرس بعد والى الذين امنوا وقبلوا الشهداء
عطف على والذين امنوا يكون لم اكرس بعد والى الذين امنوا وقبلوا الشهداء
اي اكرس والذين امنوا على الشهداء قوله **اي** اي يكون **اي** اي يكون
اكسوه الدنيا ومن لم يكرمهم الدنيا سمى الى هذه الاشياء الغرب اكس اهل الكعبة
واهل لعب والدنيا بعد لجمه الغرب البعالي لعب كعب الصبيان ولهم كعبوا لئلا
ورس كرسه السوان وبعث كرسه لئلا يكون ولا كرسه كرسه السلطان وبعث كرسه كرسه
اي اكرس ومن الكفار لئلا يكون والجمام بالدين اكرس ولا يكرس لئلا يكون موجب والمومن

ومن جئت فهو العوان

يوسف قوله **اي** اي يكون **اي** اي يكون **اي** اي يكون **اي** اي يكون **اي** اي يكون
سديد والمضاعف من امة ورضوان قوله **اي** اي يكون **اي** اي يكون **اي** اي يكون
ان عباس كل شئ معني فهو غرض العبد ابن جبريل ورضوان غرضه وهو طوبى
سحضى وسطوى سريعا قوله **اي** اي يكون **اي** اي يكون **اي** اي يكون
انما اليوم مخلوقة فان الاعداد وضع التي لئلا ياتي في المسانف قوله **اي** اي يكون
اي اي يكون **اي** اي يكون **اي** اي يكون **اي** اي يكون **اي** اي يكون
اوريع وفي الطرف صير يعود اليها وفي العسكر عطف عليه والزيادة قوله في كتاب
قال الاحش الا هو في كتاب ومن حال وذو حال ان ولا على الله سبر وعذبه الا
كنوا سبر وكسبي امة من قبل ان يبرها ان يصيب ومن الارض ومن الانفس قوله
اي اي يكون **اي** اي يكون **اي** اي يكون **اي** اي يكون **اي** اي يكون
ايكيد وانما داما والحق وعين ابن عباس في امة ما ريت مع ادم لئلا يشاء الحجر
الاسود وكان اشدا صا من السبع وعصا موسى وكان من اكن كرسه طوعا
ادرع واكيد وجمهور المفسرين على ان ادم هبط بالعداء والمطرقة والكلمين الغرب
انزل انما تعذيبه وجه كرسه ومن اكل يعني خلق الله انزل يعني هذا من كرسه
قوله **اي** اي يكون **اي** اي يكون **اي** اي يكون **اي** اي يكون **اي** اي يكون
لهم من على سبل الغرب اي ولهم امة من نصره ومنه سبل يقولوا انزل اي
اي اي يكون **اي** اي يكون **اي** اي يكون **اي** اي يكون **اي** اي يكون
ورسله من وجهم على ما سبق وان جعله مصلابا من صوره ورسله عطف على الخاء
لا عبر ادم كرسه ان كان من الموصلة وصلته اجني قوله **اي** اي يكون **اي** اي يكون
وهو الحسن الغرب ابن عباس ان خطه بالعلم قوله **اي** اي يكون **اي** اي يكون
الهود العبد انما صار ما يصنع اذى ان من ومن لم من لطم ضله الابن قوله

[illegible][illegible]

وسلط على قوتهم وصعدوا على ابي انقوا الله محمد بن وفراوي فويل على ابي علفظ
وشدة الغضب على اهل الامم اكلت من خرايم واجلة الاوسن العجب هذا انسان على
التي صلي الله عليه وسلم اى ولوا رثا هذا العران على جلي لصنع ولم يشع لنزول
وقفا رثاه عليك وشباك له قول **الفرس** الظاهر العجب هو في الكتب المقدسة قدشا
وكذلك الممن من اسم الله في الكتب المقدسة ومن اهل المائس ومن العجب الموسع الميم
اي المومن به محمد بن قال الشيخ رحمه الله وحمل المصدر اى قد الامان ومن العجب ايضا
المصدر مع انوار الصبح مع الواو وصوب الراء اى الى اركب المصور كقولك الضارب
الرجل صوب اللام وله اسم **داني السيل** حم السورة بانفجاس سورة الممتحنة
سم الله الرحمن الرحيم قوله يا ايها الذين امنوا لا تأكلوا اموالكم بينكم
كالباطل اهل كتحريم عسرا على الناس الميم بقوله الميم كتحريم عسرا على الناس الميم بقوله
قوله **المؤمن** الميم صند اوبيا ومن حال من المتخاضن الغرب استنباهم انكار اى المومن
الميم بالموه العجم ايم بالمومن الميم قوله **وقد كفروا** حال من الضمير اى الميم قوله **وقد كفروا**
حال من الضمير اى كفروا ولولا ان عطف على الرسول قوله ان نؤمنوا معقول لى لا يفتوا
قوله **انكم تحبون** شرط حواء لا محذور اى فلا محذور ولا جوارا وانما معقول لهما وويل
نصب على اكمال قوله **سرون** الميم بذلك من المومن صند وجا لا واستنباهم وجرا قوله
بالعودة اى الموده وابيا زيادة ومن حال من الضمير اى الميم بالعودة اى الميم بالعودة
ان تودوا ومن سب الموده التي سبكم قوله **يا ايها الذين امنوا** هو اهل الضمير العجب
اعلم بسبيل وابيا زيادة اى انما اعلم احضرم ما علمتم قوله **ودوا** وان وقع تودوا
وجا للفظ الغرب صرغ على اهل اى وقد كفروا وودوا وكفروا **بهم** الميم
نصب على منعكم منكم معقول به وويل طيفه ومن تركه ففصل بالضم محذوم ومنه
ومادون ذلك والقبس الرفع قوله **انما يراة** جمع برى كلفها وفركى في الشواذير

كلمة

كلام وترك الضارب على الواحد اى كل واحد بك قوله اى را وكوران جعل صديدا
طال على **رنا عليك** اى قولوا الغرب هرب من نام كلام اربعين العجب هو خطا على
اى لولت هذا كبح اى فاحلت قوله **ان نردكم** وان نردكم على واحد من قول
عن الذين جعلوا **كانكم في اسوة** ذكر الفعل لما ذكر اى بل من كان يدل من قول
كانكم المومنات سمهن مومنات لغصهن وهجرتهن ثم قال الله اهلها باهن لانه
في العلب ثم قال فان علمهن مومنات فلا نظرهن بالاسان قوله **وايها الذين امنوا**
اى لا يتقوا الخ الخ ذوات بل تطلقوهن وتطلقن عراش لوطي طحله امرأة له
العجى لا حظ عليكم في نكاح المهاجرة حصه زوجها ونسب بعد الانكاح وضع
لا كافرا ولا محلا على انوار **يا ايها الذين امنوا لا تأكلوا اموالكم** في انما سيران هذه
اخره اى سيران كانت في جملتهن فلما قال عليه السلام ابا نعيم على ان لا تشرن بالله
فانراك لا خذ عليها امر ابا نيك اخذت على الرجال فعال ولا سيران فعال هند
ان ابا سفيان رجل سخم واني اصبت من ماله صا فلا ادري اهل اى لم لا فعال
المومنات اصبت من شئ مما مضى اوقع فويلك حال فضحك رسول الله وعرفها
فقال ايك لهند ابنت عبيد عاتى عفى من ماله صا الله عاك فعال لها ولا زين
فعال اوتى اكره فعال ولا يلعن اولادهن فعال رنسا فعال اهل على كمال
فام وهوا على ارادت انها حطت على يوم يرضك عذرتى اسلمنى شيم اى على كمال
فعال ولا ما من ميثان نغرضه من ابيهن وارجلهن فعال واسد ان الهان الغنم
امام لا لا لا رشيد وكام الاضلاق الغرب روى انها فانت ابا ولى حرة فلا ولى البيت
فعال ولا يصيبك في مودت فعال فاجلس هذا المجلس وفي انسان ان عصبك في
شئ فاقرت النسوة ما اضطلعن **يا ايها الذين امنوا** قوله **يا ايها الذين امنوا**
صند الهان وويل حال من الغرب كنى ما من ابيهن من البطن وما من ارجلهم على نكاح

معنى جاهدوا وقول النبى انه يحرك على اهل اكم بعذركم بعد دودوا **واقرى** اى وكلم
حصل اقرى كونه فاصنه لاقرى ثم نشرها على ان عرض الله دمج قس وقيل اقرى كونه
اقرى قوله **انما راسه** فى المصحف ثلث واحدة فتم من جعلها من الكلى الاولى قوله
منهم من جعلها من الثانية فاضافت وهذا نظير لقوله كنى انما راسه قوله **يا ايها الذين امنوا**
اى صاروا وكذلك اسوا الغرب ابن عباس قال لما اى فاصبحوا فاصبحوا فاصبحوا
سورة البقرة **سم الله الرحمن الرحيم** قوله **رسولهم** اى من الامم فان اى كنى
اسبل واخر عطف على الامم الغرب عطف على قوله علم اى وعلم اخرين اى علم
بعضهم ان منهم هو الذى صحى الفعل للمسلم وهذا سوسون وجن ارضها ان اقرى
لا شئ ولا يجمع مع من داننى الاستعول من مع اخر واوله ونه من الاية صند لقوله
وسان قوله **انما راسه** راجع سفر وهو الكتاب كشف عن المعنى كما سيرة المرأة وجهها الغرب
المبر دمج لا واحد العجم على وهو قول الضحك قوله **رسولهم** اى من الامم
المضاف والدين محذوم وقيل الدين جرد والمذموم محذوم اى علمهم فالله على قوله **انما راسه**
الذين كفروا قوله **يا ايها الذين امنوا** وصف الموت بالوصف جازم قوله **يا ايها الذين امنوا**
شئ واحد الغرب الاضطر الفار زيادة العجب الذى عودن حيران وانما اعطى جملة
ومن العجب صاحب النظم هو جاب لغو فتموا الموت فانه طابق قوله **يا ايها الذين امنوا**
اى استوا على العدم وقيل اقتصد وقيل اقتصد عرس على الغرب اسمى على الشايب
وصف الاطوب وعلم الاطوب والافس والتعصب وبسبب افضل اى العجب كان عودن
مسعود عدلان فاصبحوا وقيل عدا له كان فاصبحوا عودن واشدته حتى سقط
ردا على وقوله رجل قد عرفت فاصبحوا ان من اقره هذا فان كان اى اولا المنسجم قوله
من يومئذ على من معنى فى وصل زيادة وقيل على اصله للمعصية قوله **وقد رآه** اى
السح والشرى وقيل الناب والمشرى على السحان قوله **انما راسه** كنى اى عودن

لمعنى

ابا الذين امنوا لا تأكلوا اموالكم بينكم كالباطل اهل كتحريم عسرا على الناس الميم بقوله
قوله من اهل كتحريم عسرا على الناس الميم بقوله الميم كتحريم عسرا على الناس الميم بقوله
قوله **المؤمن** الميم صند اوبيا ومن حال من المتخاضن الغرب استنباهم انكار اى المومن
الميم بالموه العجم ايم بالمومن الميم قوله **وقد كفروا** حال من الضمير اى الميم قوله **وقد كفروا**
حال من الضمير اى كفروا ولولا ان عطف على الرسول قوله ان نؤمنوا معقول لى لا يفتوا
قوله **انكم تحبون** شرط حواء لا محذور اى فلا محذور ولا جوارا وانما معقول لهما وويل
نصب على اكمال قوله **سرون** الميم بذلك من المومن صند وجا لا واستنباهم وجرا قوله
بالعودة اى الموده وابيا زيادة ومن حال من الضمير اى الميم بالعودة اى الميم بالعودة
ان تودوا ومن سب الموده التي سبكم قوله **يا ايها الذين امنوا** هو اهل الضمير العجب
اعلم بسبيل وابيا زيادة اى انما اعلم احضرم ما علمتم قوله **ودوا** وان وقع تودوا
وجا للفظ الغرب صرغ على اهل اى وقد كفروا وودوا وكفروا **بهم** الميم
نصب على منعكم منكم معقول به وويل طيفه ومن تركه ففصل بالضم محذوم ومنه
ومادون ذلك والقبس الرفع قوله **انما يراة** جمع برى كلفها وفركى في الشواذير

لمعنى

٢٨ عقب الطلاق الغيب الام الخارج كولو كبت لملات خلوت الغيب الزا واحدة
عند الطلاق قوله **لا يمين** انهم على ان استثناء من الجملة الاولى الى الآخر وهو
الا ان ما نحن فيه وهو انما يجب بعد أحد علمنا ان عباس بن الوليد قد اشتهر
الغيب الاستثناء منقطع الى الان ونحن نجمع الجمع لا يخرج من قوله **لا يمين**
عند الاستثناء الى على الرجوع وعلى الطلاق وهو بعد الغيب قوله من قال ان لم يستند
فاطلاق في رافع وهذا خلاف الاجماع ومن منع من اطلاق الاستثناء لم يخصه انما
عنه وعن النسي سكاة عليه واراد ان اطلاق في لا يخرج من قوله لو اضرنا من ما قلتم ومن منع
انه كحل لم يخصه انما عليه بعد هذا وجعل ذلك على تقدير اطلاق والاعد وقبل
عام قوله **لا يمين** مبتدا وان شرطه واخره خبر والعني ان ارفع من عدائهم وقيل في
حقيقته من والى لم يخص احدنا خبره مثل خبر الاول حذف كما حذف خبر الاول فان
مقدور نحو قوله زيد قام وعادوا ويروا اختصاصا بقوله **لا يمين** مبتدا اهلهم مبتدا
فان ان خصص خبر الغيب اهلهم ذلك الاشياء قوله من خص **لا يمين** اهلهم مبتدا
في احكام الطلاق طه لا وت وعدي في كل مرة فاعان امير **قوله لا يمين** ذكره في
ابن رسلوا المصدد ان ذكر رسول الله ابو علي وقيل لا ذكرتم قبل قوله رسول الله
وقيل انك لم اذكره هو القرآن وارسل اليكم رسولوا وهو محمد واصل خبره على علمه السلام
الغيب من الكلام على قوله ذكرتموه رسولنا نصب على الاعد التي تقدمه انك ابايكم
ذكر ابا رسول الله **من جباب** المحكي في العدد وسيرة السنان ماله على التماس
ووصل شمله العدد وهو سبع والاراء بالانام السبعة والدعوة شاملة جمعها وقيل سبع
ارض من مصله بعضها بعض واحكام كل ارض بخلافها ولا يصلح الدعوة
اليهم ووصل سبع ارضين بعضها فوق بعض مصله لا فرض الله من كل واحد منها الى
الاخرى مسيرة ايام عام كل من كل ما وسوا وكي كل ارض منها حتى ذكر

[illegible]

لان كان زامال اى لان كان زامال طبعه العجب عقل لان كان زامال ومنى ارجح
لاجل باله ونهه وهذا لا يكون لان اسم الفاعل اذا وصف الفعل وعقل وصف مقول
بسم قول **سبيل الى قديم** اكرمهم الالف واخره معظم على الظاهر وقال اصابع يدر
حراجه حتى اترها على الله وصل هو من قول سبض وجوه وسود وجوه الغرب
هو استعاره عن العاروا انما كان لما وضع على الفروق بسم على العجب
حدع اى الاضطر العجب انصرن شمل سحده على شرب اكرمهم وهو انحرجه
الضلعى وفيه نصف **اصى** هي شتان برب صنف واسمها صوران وصل جرد
قول **كاهن** كالاستان الذى صرم ربه وماره فعيل بمعنى مفعول ولهذا لم يرد
الهاء كوكف حصيب وصل الصرم اللبلى اى سطر بحرف الغرب كانها رضاء لم يرد
فيها سواد زرع ولا سبج والصرمان اللبلى والتهار العجب الوجود كانه من الصرم عظم
الرب **على** اى قصد وصل عصب والعجمه اكثر وصل على مع من قول العرب
حاروت استند اى لم يكن فيها مطر الغرب على جرد على حصن وصل ساط وقيل فافه
وصاحب العجب اكرمهم جنتهم فيكون على من صلح فارين وعلى سائر الوجوه على جرد
قال فارين حال اخرى قول **فسي** **كلام** اصبى بكنته ندموا وناوفا بيلم
امه جنة حسنها قبل اسمها الحيوان قال ابن سعد ابدلهم فيها عجب على العمل
منها محمود الغرب هذا من كلام المسالك اى عسى ان يرد صاحبها من جنتهم قول
كوكب **العذاب** سدا كوكبه اى عذاب الكفار مثل هذا قول **كوكب** ما استقام
وهو سدا وكوكبه كوكب يكون كوكب كوكب سدا قول **كوكب** **كوكب**
انقاس مع ان كوكبه كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب
ان العجب كان جعل اللام زيادة وليس له وجه واشد ان جنى المكن حلقه باله على
ان مطايل ليس حرا على مع ان وهذا ايضا عجب وشبهها في السدود ما روى ايضا

عن

معظمهم ان كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب
كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب
الافره وهو السز الذي من الدنيا والاخره ان جاس هي اخذ ساقه في العود الغرب
ابوسمى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب
وصل عن ساق العرش العجب ان سعد بن كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب
ماون غير هاتين الايات ولا يوصف الله بالاعضا والافره ولا يعاض قول **كوكب**
كوكب وهو موم حال وهو الراد بالاسماع لا البند لعل في الاخرى منى بالاهل
والعمل المكان لا يتجر ولا حمر وصل العوا كوكب الارض العجب العوا ارض الحشر قبل
البند المجر استعمل العرب عن الدم وهذا ان العوا ان بعد ان لعل في الاخرى منى بالاهل
والعمل وهو سقم **كوكب** **كوكب** **كوكب** **كوكب** **كوكب** **كوكب** **كوكب** **كوكب** **كوكب** **كوكب**
وكات العين في نبي اسود حتى ان الرجل منهم نظرا الى النفاق اسمنه بعينها وهو
خذى المكبل والدمه فانتها بل من هذه فاسج حتى يقع سحر الغرب كوكب كوكب كوكب
اصلا وقال معنى الالبطرد ايك نظر عداوة ويعدوا كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب
ان العين حتى ولو كان شى بسبب القيد كان ذلك العين بطل الرجل القيد كوكب
القدر كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب
وكوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب
الغرب هي الصبي اى موم عندها العجب هي الكوكب من ولد حمت كوكب كوكب كوكب
من حتى كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب
اى اوجه العجب من حمة كوكب اذا جعل صفا وحيدا واشى مخفوف ومن
هي من حمة كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب كوكب
ما اى ذهي خبر البند والظاهر فام مقام الضير العابد وما مبتدا اى خبره الغرب كوكب

٨٥
ويكون ان يكون الامام نادرة وقار لا معقول له اي تخافون منه فنفرا وانما امره قوله **فمن**
في في مثل طوطي القوس يكون العذر في احد من وصل طرفه للغير ويكون فيمن
جمعوا وصل اذا كان في احد من هؤلاء من قوله **فمن** اي من مخوف لولا ان
الاول عليه والجموع على ان الشمس في السماء الرابعة قوله **فمن** اي من مخوف لولا ان
الغالب في السدير يعلو كذا فافعل كذا قوله **فمن** اي من مخوف الشمس الغروب ان
الضرب يعود الي قوله وكبروا وقالوا قوله **فمن** اي من مخوف الشمس الغروب ان
روى ان ابا عبد الله قال قوم كفروا الف سنة لم يكن لهم الاخطا اي الخطايا بالزمن
والصحيح انما يستعملان في القدر والقرينة دليل قوله كليات روى **فمن** اي من مخوف الشمس الغروب
وهذان يدعيهم ولم يصح قوله مضطرب لان ذلك يكون في السفي فادارت الاشياء
اظهرت الشطرنج فلو كان لا شغري اشكره هذا صحيح لان السدير ان لا شغري اشكره ولا
يكون لا يصح اشكره من يقول ان صرني لانه صرني لانه صرني اشكره وهذا جائد
قوله **فمن** اي من مخوف الشمس الغروب ان الضرب يعود الي قوله وكبروا وقالوا قوله
ادم وحوا وكان ابواه كافرين واسم الله حسني هل داري وصل يسري وقيل يعقبتني
العرب يوسني اهل حتى العجب من دخل سني يعني صدني من عباس كما استحي
استدعاه في الكافين ولم يذنبهم احدا لولا سنجب في المونس والمونسات الى يوم
الغدير حلفنا الله منهم رحمة وسعد فضل **سورة الجين** اسم الله الرحمن الرحيم قوله
قل اي اجبريوك ما ليس لهم علم ثم قال اوحي الي قوله **استمع** اي سمعوا على ان
الهام يعود الى الامم والشان الغريب يحكي انه يعود الى القرآن اي ان القرآن استمع
نفسه على الوجه الاول اسمع مني اي القرآن وان في محلي دفع معقول ما لم نعلمه
وكذلك اعطف عليه الغريب جارا فلما ان يكون وانما على ما بعده عطف على الهاء
في قوله ابوه ههنا مع اسماء عند البصر من حار لانه كثر صحت ابا مع ان قوله **فمن**

من **الجين** اي من مخوف الشمس الغروب ان الضرب يعود الي قوله وكبروا وقالوا قوله
موصوف بالحق كالانسان والمكرو ولا يطرون الانسان الا صاحب محبة وهم اولاد الحسن
منهم موسى وصيه خاير والكافر منهم يسي سبطا ناسي عباس ابن ولاد الجان واليسا
واشياطين اولاد الحسن والسفودون عشرة قبل كانوا تسعة وقيل تسعة الغريب
كقول ان الجين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وآله وكانوا تسعين الفا ورفع من
عند اسفاق العجوة **سورة الجين** اي عطه رشا ولحمك وسلطان الغريب ابن عباس وكنت
الذين ان في الانسان جدا ما كانت تعلى جذربا العجب اسم من انس ليس به جدا وانما قال
ابن الجلاء لم يوصد ابوكا الغريب صعب بعد قوله **واكان** اي **سورة الجين**
سورة الجين اي من مخوف الشمس الغروب ان الضرب يعود الي قوله وكبروا وقالوا قوله
قوله **واكان** اي من مخوف الشمس الغروب ان الضرب يعود الي قوله وكبروا وقالوا قوله
ان في الجين رجالا وناجا في الانسان رجالا وناجا الغريب يعودون رجالا من الانسان قوله
من متصل ببعودون كقولك اعوذ بالله من الشيطان وكان اهل كقولهم ان اعوذ
بكذا من در من هذا الوادي وقوله يعودون وذلك ان الرجل منهم كان اذا سبي
بارض ففروا بيات في غارة يقول بسيد هذا الوادي من شر ستماء قوله ويكون منهم
في الامان تلك اللبلة قوله **سورة الجين** اي الانسان ابن ربهما عطف وقالوا قد سنا الجين
والانسان وقيل فزاد ابن الانسان حوفا الغريب فزاد الانسان تسعة ظلال كمال الاستعارة
وترك الاستعارة ما به فهم على هذا القول كالبس بغيره لان ذلك سنده في التفسير
ان يحولوا معطاهم الى الشياطين وجره بانها عذاهم والقول منهم قوله **سورة الجين**
اي ان ابن سحت وهو معقول طينهم ذهب بعض الكوفيين الى انه معقول فنفروا ومعهم كاحد
الطين على القوس مخدوفان قوله **سورة الجين** اي الانسان طلب اركان الموصى كمال الحسن
وقيل هو من الالفاس فوجدناها اي السماء وقيل ابوابها وطرفها قوله **سورة الجين**

[illegible][illegible]

من قوله من اسكن في بيتك فويل لملكك وويل منك قوله **والله اعلم** لا تخط احدنا فاماخذ
 اكثر من ذلك وهذا خاص ليدل على انه كان مأمورا بامل الاخلاق وويل لامن على ان
 ما دار ارباب الغزو لاسي على الله سبحانه وتعالى حال قوله **ان الله** هو العرش
 ان قوله الغلب قوله **والله اعلم** على ما **والله اعلم** ذلك انه في السر والعلانية
 مصوب به اي ذلك السر في يوم عيسى عليه السلام ومديرة مديرة وويل لامن على ان
 وقت السر وويل لامن يوم عيسى عليه السلام قوله من قال فعدوه فويل لامن يوم عيسى عليه
 السلام في غيبه يومه اي حينئذ وهذا بعد لان ذلك بعد منتهى يوم عيسى عليه
 وويل من صله آخره والعالى فيه ان جعلت قوله عيسى عليه السلام لان الصفة لا يعمل فيها قبل المصير
 وان جعلت في غيبه لا يعلم ان المضاف لا يعمل فيها قبل المضاف اليه وقد عرج
 في قوله العرش عليهم ذلك في غيبه لا في معنى العمل في ذلك كقولهم يوم عيسى
 يومه وويل لامن يومه اي في معنى قوله **والله اعلم** وويل لامن في الغيب
 اي خلقت وحيدا لا ولد له والى وويل لامن في الضمير المرفوع اي خلقت وحيدا لا يمسح
 من ان يكون حاله من الضمير المرفوع اي ذريته وحيدا معناه ولا ارضا
 وهو الوليد كما جاء في نبيهم اي في نبيهم في الغيب كان الحسن قوله كانوا سموا الوليد
 ومن الغيب صاحب النظم لا يكون الوليد صفة له لان الوليد يدل على مورد جمع
 واشتدحانه لا يوصف بذلك قوله **والله اعلم** اي الف ذرية وويل لامن على مورد جمع
 واحتره وويل لامن ما مدي في الارض بالرمي وويل لامن في فعله فيها تخبيل واشي
 بنين شعورا حضور المعه وكما في الغيب وويل لامن في كنهه مع الف والبرال
 العرب اذا ذكر المعه قوله **والله اعلم** معده فاعلمه وتفرم نطقه ان ارضه لا يعلم
 رل بعد ريل الابه في نقصان من المائل واجاه ويات في قوله **والله اعلم** اي في قوله
 مسوده لظاهر البشارة الغريب الاحش معطش للحنن من اللوح وهو العرش وويل

عليه

لوح الحنن اذا رويها من بعد قوله **والله اعلم** اي لملك وويل لامن وويل لامن
 وويل لامن استراشد عشره وويل لامن على هذه سبعين واكثر في كنهه خزانة ان
 العدد ما لا يسيروا جعلنا عليهم الاثنته للآيات وقد ركب فيه وجهه كما صعبت منها
 ان طبقات الناس ربيع فويل لامن باولها لان فيها اللطيف من الموضع صرفي يوم
 ان يخرجهم الله منها فعلم في كل واحد منها لحنه منهم وويل لامن في التسعة منها به العود
 وعشره لاه العدد الكثير وليس العدد الكثير به في حتمها اي عليها ما علم الله من الملكة
 وويل لامن في اعداد الارض وهي ايجال تسعة عشر كذا جعل اعداد الارض الملكة تسعة
 عشر وزعم هذا الفاعل ان قد عدت جبال الارض المنسجبة عنها فليست ما به تسعون
 وويل لامن في نظام العالم اثني عشر رجلا وسبع سبابت كذا جعل نظامهم مثل
 هذا العدد لملكه وويل لامن انها على عدد حروف اسم الارض اربع مائة وخمسة
 منها واحد منهم قد سبقت رحمة غضبه وويل لامن سبعت الالبان والتمار اربع وعشرون
 خمس منها المصونات الخمس وبقاياها وهو تسعة عشر من حطها بذكر الله في كل سبعة
 عند ملكهم ومن ضيعها هذه التسعة عشر قد حكت لك ما ذكره المفسرون في الابه
 لم يحل من فوايد وحكم ايضا ان المراد بذلك ان حتم اسفل كل مخلوق ونوعها وعلينا
 تسعة عشر وهو العرش والكرسي وسبع سموات وسبع ارضين والصحي والبي عليها
 والبقرة والحيوت وفي كل واحد من هذا ومع كل واحد من الملكة ما شاء الله وليس غير
 هذا على قوله والله اعلم **والله اعلم** لما رأت هذه الابه وفيها تسعة
 عشر فان البرجل رعا ان ابي كنهه ان حزن التسعة عشر واهم الله ما يصح كل عشرة
 سكر ان ما خذوا هدام كبحون من النار قال ابو الاسد بن كلبه بن اسيد وكان في
 بالقوة اما العليم بسبع عشر منهم فاكفوني اشرفه ان الله واحلنا اصبى لابل الملكة
 والواحد منهم ما خذوا رواج جمع اكفوني ولو احسنهم قوة السعدين قوله **والله اعلم** الله

سنة اعراض من الكلامين وكان عليه السلام اذا اياه الوجود طاه قبل فباع جبريل كخاتمة
النسبان فانزل الله هذه الايات الغريب هذا الخطيب للعبد يوم القيمة وليس اعراض
اي اذا اياه كالب كخطيب عال لا يحرك به ساكن ولا يعجز قول **يحيى بن عيسى** **يحيى بن عيسى**
اي حسنة مشقة سطر الى الله ملاحي بسوذهب بعضهم الى انه من الاسطر وهو بعيد
لان النظر اذا كان بمعنى الاسطر لا يعرف بالي العجب الى في الابه بمعنى النعم وما بعده
محمود الاضافه اي مسطره نعم ربها وهذا بعيد صحيح وقوله ناظره وناظره ضللت
للسند وهو وجه وكوران يكون احدها صفة لوجهه والاخر كغيره ويرد متعلق به
قوله **يحيى بن عيسى** هو المبتدأ والى ركب آخر ويرد متعلق بما في الى من معنى الفعل
كما سبق ولا يصل المساق سواء جعلته مصدرا او مكانا قوله **يحيى بن عيسى** صدق من
الصدق اي لم يصدق رسول الله ولا صلى الله الغرس الحسن هومن الصدقة وفيه بعد
ولا انشد زيادة وحار ذلك على الماضي المذكور **يحيى بن عيسى** ولا صلى الله لم يضع الرسول
من قول الشاعر علق الوائق شأنا والمصلية قوله **يحيى بن عيسى** سبق في صورة النسيان قوله **يحيى بن عيسى**
جعله تعليلا في محل نصب صفة لغو لفظ من قرا بالياء فالجمل في محلي جرحه فلفني ومضى
بني نصب في ارجح قوله **يحيى بن عيسى** الاية كان رسول الله صلى الله عليه وآله اذا قرأه
الاية قال سبحك اللهم على صورة **الانسان** **يحيى بن عيسى** قوله **يحيى بن عيسى** استهلام
معنى التقدير وجعل هل معنى قد فوجز ارجح استهلام معناه التي اي لم يات و
الانسان هو ادع عليه السلام وحسن من الدهر ارجعون سنة ابن مسعود ياب وستون
سنة فان ادم كان ثلثا اربعين سنة ثم طين اربعين سنة ثم صلصا الاربعين سنة ثم حما
ستون اربعين سنة الغريب الانسان عام وحسن من الدهر سنة شهر وهي دة
يشتمل على ادم ويحور ان يكون المراد بقوله حسن من الدهر زمان الفترة اي التي على انك
فان لم يدرك الوجود ولم يصفى اليهم رسول الله **يحيى بن عيسى** جمع مشع ومشع مشع وشع وهو

من شئيت اي خلقت بعضي بالرجل وباليد وقيل اخلاف الولا فان بالرجل
انض نخس وباليد المراه اصغر من الغرس الاشباح العروق التي رى في الخبي العجب
ان عيسى الاشباح المجرده والبرودة والارطوة والسوسة ولهذا جمع الغرس فخلط اشباح
مثل قوله **يحيى بن عيسى** رعد اعشار ونوب اسما لولد **يحيى بن عيسى** حال من الصبر في حلقه اي حلقه
مستلح ويكران يكون حال من الانسان اي حلقه مستلح الغرس الفراء ويعدم ما في
اي حلقه سمعها صبرا بتبليد فلما صدف اللام سكن اليه ريف بعضهم هذا القول
وقال اراه المسكفة اوجت كونه سمعها صبرا قوله **يحيى بن عيسى** **يحيى بن عيسى** **يحيى بن عيسى**
شكرا وكورا وما نصب على حال واجا را كوفون ان يكون ان لا يظن ولا لا يكره وقدره
ان شكرا وكورا هذا صعب جدا ليعبر من من وجس احد مع ان ان استعمل فعلا والى
لمزم رفع شكرا وكورا **يحيى بن عيسى** فعل هي امه وقيل مخرج بالكا فور لده وطيبه قد العرب
مخرج واحد الكافور **يحيى بن عيسى** العن سجع الماء وقد يستعمل الماء ويصعب على البدل
من الكافور اذ هما كائن وفيل حال من الضمير تراجها وقيل بدل من كاس على المحل المتعرب
نصب مشرب بها كقول **يحيى بن عيسى** **يحيى بن عيسى** **يحيى بن عيسى** **يحيى بن عيسى** **يحيى بن عيسى**
روى بها وقيل الباء للظرف كما تقول شربت سعاداي ضيا وقيل منها العو نصب على
المدح فانه الاضطر قوله **يحيى بن عيسى** اي حب الله وقيل على حب الطعام وعفة الغرس على
حب الطعام وقيل على حب الله الاطعام مكرن المصدر مضى الى الفاعل قوله **يحيى بن عيسى**
يحيى بن عيسى اي يضررون هذا القول في انفسهم من فخره في قوله **يحيى بن عيسى** مصدر شكر
وقيل جمع شكر اي شكر بعود شكر **يحيى بن عيسى** هو اشد ما يكون من الايام الغريب سال الحسن
عن القطر فقال سمي ان الله ما اشد اسم وهو شدة اسم الله المادري كلاما من صفته
وجه الانسان في ذلك اليوم والعوس واشتق من القطر والمجد والى جبريل اصل
من الف اي شدة مختلف قوله **يحيى بن عيسى** **يحيى بن عيسى** **يحيى بن عيسى** **يحيى بن عيسى** **يحيى بن عيسى**

٢٩١
أجر كما بعن لمن العيش قوله **فما** نصب على الحال من جراح الغزب نصب
الدمح المعنى صفة الجرح وقد جدد لانه لا بد منها من امرار الضرب فيكون مذكرا على
الاراكيم قوله **فما** نصب على الحال من جراح الغزب نصب على الحال من جراح الغزب
فان الزهر رلك وهو البرد الذي ما على الاطراف فغذبه الغزب هي انما كان
الزهر بارد الى ان لا يكونها العجب الزهر الزهر اشد وبلية ظلالها فيها عكس
ولعنبا الزهر رلك زهر قوله **فما** نصب على الحال من جراح الغزب نصب
اجنه من جن صارت كالمظلة عليهم وهي نصب على الحال عطف على عكس وقيل
صفة للجرح والاوزاد الغزب وشد دانه جرح الموصوف وثله في المعنى تمام
رر جرح قوله **فما** نصب على الحال من جراح الغزب نصب على الحال من جراح الغزب
الربل ورشح من العصب الغزب الفاروق من الظروف ما استقر فيها المانع
ولست في الاله اسم للزجاج من نون سلاسله وفوارا فلررب الاله والمواضع لان
اصل كل اسم العرف فما على الاصل الموضع كاستخدموا مستترق واشباه ذلك قوله
فما نصب على الحال من جراح الغزب نصب على الحال من جراح الغزب
الشراب ما ركسل فاق في الازاد قوله **فما** نصب على الحال من جراح الغزب نصب
عينا اي ما هو **فما** اسم العنن لقوله سمى ونعناه اجدد اجرك وانصرف فبا سا
على سلاسله وفوارا الغزب سلبا صفة للعين او بدل ومعنى سمى بذكر كلامه الى
مفعول اخر العجب ان المبارك اي سلب سلاسله من الله اليها معي بان كون هذه الكلمة
اسما لها لقوله باطرزا ورفن نخره ويكوزان سمى بذكر كاسي يكون ما بعده استنات
كلام سلب من الله سلاسلها واصحاب في الخط لادع هذا انما ويل لكثرة نظيره في القرآن
قوله **فما** نصب على الحال من جراح الغزب نصب على الحال من جراح الغزب
وسطرهم القول احسن من مسؤره لان المراد بهم اخدمهم هم يزددون فيها لا يطعنون

فما نصب على الحال من جراح الغزب نصب على الحال من جراح الغزب
لان جرح الموصوف واقام الصلة فاما فعل اشياء ثم جرح الموصوف واقام الصلة
وميل ثم مفعول اي واذا رأت اجنه رأت عينا قوله **فما** نصب على الحال من جراح الغزب
بجرير ونصب على الحال لان اضافته ليست محضة وذلك ان الصنعة جرحهم وميل
في رايهم وهم الولدان وميل نصب على الظروف اي جرحهم ونياب سندس برمع ما في لهم
من معنى الفعل ومن سكن جعله صفة لقوله ولدان وميل نياب مثلا عابهم قوله
فما نصب على الحال من جراح الغزب نصب على الحال من جراح الغزب
فما نصب على الحال من جراح الغزب نصب على الحال من جراح الغزب
ابن واللام لان الفعل اذا انصب جازا لم اخر اجبعا نصب الاسم بعده والله اعلم
سورة والمرسلات الغزب ان مسعودا انها رأت ونحن مع النبي صلى الله عليه وسلم
بمضى **فما** نصب على الحال من جراح الغزب نصب على الحال من جراح الغزب
وميل نصب على الحال من جراح الغزب نصب على الحال من جراح الغزب
فما نصب على الحال من جراح الغزب نصب على الحال من جراح الغزب
واشرفه نشر عطفه الواو وقيله ونعنه فاما لانه اسم جعل ذلك من عاصم اللوح
واشرفه لخرجه قوله **فما** نصب على الحال من جراح الغزب نصب على الحال من جراح الغزب
على الفعل به من الذكر اي ذكره عندنا او نذكره على دل من الذكر وميل نصب هذا الذكر
ذكر اذ عذر او نذكر الغزب حال من الملقية اي ملقى معذبين ومضربين قوله **فما** نصب
وبما بعدهم موع ففعل مضرب على الفعل الذي بعده وقيل برمع بالانباء واكمل الفعل
بعده اجدد الاول مذهب البحر من وجلي اذا نصب بعده اذكر وميل با جوب الصنعة
معدية موعم القير قوله **فما** نصب على الحال من جراح الغزب نصب على الحال من جراح الغزب
في الكلام اكثر اوقت فلبت الواو والصنعة هرة وهو فبا سطر قوله **فما** نصب
اللام معلق باجلب وقوله يوم الفصل معلق باخر معد اي اجلب يوم الفصل ويجوز

اسم محامد لبعض اصحابنا ما انقضت عليه والقد مر به في حروف الجار واحد في الياسين
والاولى ما حدث من الموصول فويل **لنفس الانسان** الى رزق كيف خلق الله سبحانه
قدرته في ابداء وانما الغرس ينظر الى طعامه عند خروجه من بطنه كيف كان وكيف
صار ليعلم انه كل الا نجاس فطالما على الجوع الحسن وكل ما من ادم كل شيء رقيق في
سخرها اذا خرج منه قوله **صين الله** اي من السمار على السحاب وقبل من السحاب في
بالكر على الاستيفاء والاعمال على اضرار الامم لانها صمد الله على النعم بذلك انشال الطعام
الغرس انما يعني كيف يخرج منه الامم قوله **صين الله** اي من السمار على السحاب وقبل من السحاب في
الغرس الفاكه الربط من الثمار والاب يابس منها الجوع ذكر النجاس ان ابن عباس
قال من عدي عمر بنات الارض سمعت فعال فم ما تقول فقد فانت فيها جاعا وعيا و
قضايا ورثنا وحنا في قلبنا وفاكه واما فعال فم هكذا سلكنا كما سلك هذا الذي **صين الله**
صين الله اي واسمى رصدا في قلبه اي غلظ الغرس فاده العلب الكرام من السمر ولم يعد
ان عباس صديق غلب في الابه قوله **صين الله** الابه الغرس كعمل ان في هذا الغرس فادق
هي ان هذا مثل ضرب من حق الا قرب فالقرب روي وايضا لا يعرف والمراد بالانعام
فانه مره الحسن من فعل كل احد مادم بعد الولاده ثم باه م صا حبه ثم فيه قوله
صين الله اي شغل عن غره الغرس الغرس يعبر عنه فعال اغنى عنى وحكمه اي يعرف
الجوع في بعض من قوله عليه السلام من حسن اسلام امره تركه ما لا يعبر بسوءه
التكوين اسم الله الرحمن الرحيم قوله **صين الله** اي غلظ الغرس فاده العلب الكرام من السمر ولم يعد
وصلاه في قوله علف نفس ما احضرت وهو العامل فيه واكمل بعدا في حكم الجوع ورا الاضا
قال ابن عباس هي اساعشه ست منها في الدنيا وست منها في القبر وهي باجمعها نظر
وجعل وان شئت قلت فعل وفاعل والفعل علف والفاعل نفس وما سواه منقول
وصله وطرف وكلها فحصل لا بعد من اكمل وكبرها لمعنيها على جهة الاستدارة من كبر

العماد وكاره الغرس كبرها لغناها من القوم ولو وجع النسي والقر ولها في كبر
القرية الاباء النجس سعيه عن خاوة كورت كور كور فارسي عوب قوله **صين الله** تارت
الغرس ذهب ضوها من فلك كورت الله فانكرو قوله **صين الله** اي غلظ الغرس فاده العلب الكرام من السمر ولم يعد
من ان الله ذلك احب الاموال الى العرب الغرس العشر السحاب عطف عن المطر العيب
العشر الارض عطف عن الحرف وانزع قوله **صين الله** اي غلظ الغرس فاده العلب الكرام من السمر ولم يعد
عشرها موزنا الغرس كثر في الدنيا فيم الوجوه المتعاده طالعها بعضها بعضا من
ذلك اليوم الجوع قول من قال انما صمد الله على النعم بذلك انشال الطعام
والشباب م صير زيا ومنهم من قال كان الله لها راضا فترى فيها ومنهم من قال كان
في لغاها او صونا في النسي وعمل الجوع ويبنى ما سواه **صين الله** اي غلظ الغرس فاده العلب الكرام من السمر ولم يعد
لو ابدها وقل قلت تدعي على الوابيد من قوله سات حتى اي طابها وكان عودا من سلا
الغرس فاده انضرب يعود الى العبد اي سكت الغرس فاده العلب الكرام من السمر ولم يعد
بالقوة الوليد قوله **صين الله** اي غلظ الغرس فاده العلب الكرام من السمر ولم يعد
وهو الشري وبهرام وهو الموع وزهره وعطار وقيل هم المالك الغرس الحسن الشرا وكفن
الطبا قوله **صين الله** اي غلظ الغرس فاده العلب الكرام من السمر ولم يعد
صين الله اي وحج جسرل وقيل الرسول صلى الله عليه وسلم والقرآن قوله
اسم وقوله جسرل سرعلا وقوله محمد انما لا غا وهذا جواب الغم وهو مند الى السوء
فالسوء مشعل على شرط وجعل وقسم وجواب او فعل وفاعل كما سبق قوله **صين الله** اي غلظ الغرس فاده العلب الكرام من السمر ولم يعد
صين الله اي محمد جسرل على صورة الاقن وهو احد رجاها اسماء والمراد بها مطلع
الشمس الغرس الاقن هو اسماء الحسن ربه في الهوا اذا كانت الارض لا تسعد وقيل
راه احاد الجحيم ابو الدرداء راه نفسه وهذا جدير قوله **صين الله** اي غلظ الغرس فاده العلب الكرام من السمر ولم يعد
اسم الغرس قال الفراء جعل بعضهم يعني الصنع من قولهم لى طن لى ضعیف

٢٥٤
وسر نفون قليل الماد ومن فرأى انضاد هو مجزى علم اي ليس يحل مطلب هلوا على علم
محل انكاهن في اعلامه والله اعلم سورة ١٧ **الأنعام** اسم الله الرحمن الرحيم قوله
الأنعام يراد بها عظمى النفس وقد سبق الكلام فيه في قوله **والله اعلم** فترى بعض
الى بعض وهي سعد فصار تخرها واحدا ومثل السبع العذب والمثل العزس الحسن
سنت العبي حجت بها في بطن البقر الذي عليه الارض قوله **والله اعلم** اي
خديعك والعرب يقول ما عرك في اي ما عرك على ما عرك من اي لم وعسى ما عرك
عنى اي اغفلك والغرة الغفلة وعنى انى صلى الله عليه واله ان قد هذه الآية ثم قال
جهله ومثل غره الجليس الغرس فقال غره عفو الله حسن لم عني بالعقوبة وقبل عره كم
الكرم قوله **والله اعلم** اي هو خفيك وقوى ما يخفى اي عدل معك
سعض فصرته معك القامة العجبة معناه الى اي صورته ما شاء من اب وام وخال
وعم وديم وحليل وفهر وطول صرغ وما الى هذه وفي متصل بركب وقول
قال ما شرط وفي متصل قوله بركب سهولان ما سألني الجرا لا اقدم على الشرط وقول
قال ما شرط متصل بركب سهولان لا سألني الجرا لا اقدم على الشرط وقول
بركب **والله اعلم** اي هو خفيك وقوى ما يخفى اي عدل معك
فان واللام اما لئلا قوله **والله اعلم** وري الرفع اي يوم الدين يوم لا ملك وقوى ما يخفى
قال ابو على اي يحل يوم لا ملك هو جبر سدا ذلك المبدأ احدث قال ابو على ويحوز
اصعب على امر اخر وهو ان اليوم لا يركى في اكثر الارط فترك على ان كان كون عليه في
اكثر ازمه واستدل بقوله وسادون ذلك ولا يدع ذلك احد من العرب ولا من اقرانهم
الكويتون انتمنى على العج لا ضاف الى الفعل والله اعلم سورة **المطففين**
اسم الله الرحمن الرحيم قوله **والله اعلم** وادى ان راو عسده هي كذا سأل من لا يري فلا ض
الغرس البرد ومثل لا يدع الا ان واللام وصحب مع الاضا فمخوفه ويكلم **والله اعلم**

المطفف الذي مضع حتى الناس وان نكل ريت في رطل حال له ابوجهه وكان له
صاعان بكل واحد كنان بالآخر قوله **والله اعلم** من وعلى معافان في هذا
الوضع لانه شوقا منه بال عليه واراد او اربوا خوف لان الثاني بدل عليه قوله **والله اعلم**
الأنعام يراد بها عظمى النفس وقد سبق الكلام فيه في قوله **والله اعلم** فترى بعض
الى بعض وهي سعد فصار تخرها واحدا ومثل السبع العذب والمثل العزس الحسن
سنت العبي حجت بها في بطن البقر الذي عليه الارض قوله **والله اعلم** اي
خديعك والعرب يقول ما عرك في اي ما عرك على ما عرك من اي لم وعسى ما عرك
عنى اي اغفلك والغرة الغفلة وعنى انى صلى الله عليه واله ان قد هذه الآية ثم قال
جهله ومثل غره الجليس الغرس فقال غره عفو الله حسن لم عني بالعقوبة وقبل عره كم
الكرم قوله **والله اعلم** اي هو خفيك وقوى ما يخفى اي عدل معك
سعض فصرته معك القامة العجبة معناه الى اي صورته ما شاء من اب وام وخال
وعم وديم وحليل وفهر وطول صرغ وما الى هذه وفي متصل بركب وقول
قال ما شرط وفي متصل قوله بركب سهولان ما سألني الجرا لا اقدم على الشرط وقول
قال ما شرط متصل بركب سهولان لا سألني الجرا لا اقدم على الشرط وقول
بركب **والله اعلم** اي هو خفيك وقوى ما يخفى اي عدل معك
فان واللام اما لئلا قوله **والله اعلم** وري الرفع اي يوم الدين يوم لا ملك وقوى ما يخفى
قال ابو على اي يحل يوم لا ملك هو جبر سدا ذلك المبدأ احدث قال ابو على ويحوز
اصعب على امر اخر وهو ان اليوم لا يركى في اكثر الارط فترك على ان كان كون عليه في
اكثر ازمه واستدل بقوله وسادون ذلك ولا يدع ذلك احد من العرب ولا من اقرانهم
الكويتون انتمنى على العج لا ضاف الى الفعل والله اعلم سورة **المطففين**
اسم الله الرحمن الرحيم قوله **والله اعلم** وادى ان راو عسده هي كذا سأل من لا يري فلا ض
الغرس البرد ومثل لا يدع الا ان واللام وصحب مع الاضا فمخوفه ويكلم **والله اعلم**

٢٩٨
معرفة بالانسان فيها ان امرجوا على ان فاعني اطمرحوا وفتح ومعها ان املطون واسرنا يوس
فكصصا بها انما بالافن ولا تافق ومن الغرس الذل اوصت النافذ حرف اصبى بالاضروكي
الذنون التي ان يحظا هذا لمعنى ان هذا كل جماعة تصطلون على عصره فيها ومن ايدى
يوم فزون كما فوا غسول من الموضي تنوع من العذاب فلم يكره عليهم ولا ينعوا لروى عنهم
مع الكفا جعل الجميع عذاب جهنم وعذاب الجحيم قوله **انهم اذا دخلوا فيه** من الاضروكي بالاضمار
فذهب عنهم ان ان العبد روات الوفود فيها لا الاشغال لا يكون الا انما يكون على السهر والكم قال فيه
وقال بعضهم منة نار اذ ان الوفود في الف واللام مسددا لافن والهم على اصبى الاضروكي ذات
الوفود فوفد اليه وهذا بليان الجود وعذوب كما لا سمى مجرور الا انهم سمى في العسم قوله **فوق**
من رعد على قبل وسرجه فهو ايضا مجرور على قبل في قوله بطش ربك وقل صفة للموس الغرس فانه
وصاحبه وفوق يكون وفوقه وادان على البدل في قوله **فوق** وقل صفة للموس الغرس فانه
صفة للموس وفوقه وادان على البدل في قوله **فوق** وقل صفة للموس الغرس فانه
قوله **هو** لا يظهر على كل ما انك لا تظهر في قوله **فوق** وقل صفة للموس الغرس فانه
هو انما يوسن من عباد على هر رطل والهم انما اذا احدثت العجم المكس بها اسمها هبط رطل
فكان جهنم رطل ان مكان من اسمها السابعد ولها ما اراد بالهبط الظهور في قوله **فوق**
والصحة الاسرار فانه لا يرى انما رفاق العجم انما رفاقها فقال لها قوله **فوق** وقل صفة للموس الغرس فانه
الغروب وقل من انصب الغرس من ععب الظاهر في قوله **فوق** وقل صفة للموس الغرس فانه
حسن رطل ففعل هذا يكون الطارق في ارج قوله **فوق** وقل صفة للموس الغرس فانه
شدة فان الغنق ولا معنى الا في صوره سدك الله ما فعلت لافن والا فعلت قوله **فوق**
اي باليس بار ارجل واراه فوجدت فزاجها قوله **فوق** وقل صفة للموس الغرس فانه
هي العيان والبدان وارسلان وقل هي الاضلاع اسفل الصدر اربع من كل جانب
هي عصاره العلب ومنه يكون الولد قوله **فوق** وقل صفة للموس الغرس فانه

الانسان من السجود الى الشباب ومن الشباب الى الطفولة حتى يصير ما كان
قوله **فوق** وقل صفة للموس الغرس فانه
التي على ولا قوله لافن وصف الله لا تحسن نيران دون نيران ولا مصعب قوله سبلى لان
المصطفين البعد لافن المصطف قوله **فوق** وقل صفة للموس الغرس فانه
وارج الله الغرس رطل شمسها كل يوم ونحوه لكل قبل قوله **فوق** وقل صفة للموس الغرس فانه
روى الغرس ان حتى هي الفاء وحلف والمعنى لافن واحد التدرج على ثم قبل ثم رويها الى ارجلهم
روى وارادوا قبل معنى وشدة ارجلهم وارادوا قوله **فوق** وقل صفة للموس الغرس فانه
قوله **فوق** وقل صفة للموس الغرس فانه
قال على اسم ارجلهم حتى سمى رطل الا على ولم ينعوا سبلى ناس رطل الا على
وقال بعضهم الاسم والمسمى واحد فلافن من قوله اسم رطل وسرجه رطل ولو كان قوله
الرب غير المسمى لم ينعوا فلافن من قوله اسم رطل وسرجه رطل ولو كان قوله
صحيح هذه السورة سمى ان رطل الا على وقل ارفع صوتك قوله **فوق** وقل صفة للموس الغرس فانه
المبالغة لا المبالغة الغرس كقول ان الا على صفة لاسم وكذا صعب كما تقول الاسم الا عظم قوله
فوق وقل صفة للموس الغرس فانه
واحد وكذا صفة لافن وذهب جماعة الى ان فشا حال قوله الموعى وفيه عدم وانتهى المعنى
اسود من شدة خضرة وكثرة رطل قوله **فوق** وقل صفة للموس الغرس فانه
سمى فشا وقل لافن الله وهو لافن الله هو مني ولفظ الفاء الفاعل وهذا
لان الاسماء من التي يكون مرفعا لان الفاء الفاعل كلام صعب وشدة الوجدان وكذا
كثير في قوله حرة قوله **فوق** وقل صفة للموس الغرس فانه
وقل وهو الغرس ان معنى الفاعل ان هي المعنوس الشدة والمعنى ان الذكر فشا ففت
وعنده ان رطله الذكر وشدة ان يورك من فشا ان رطله بعد لافن لافن الفاعل لافن

599

لَطِيحُوطٌ وَيَلِيحُوطٌ لَوَطٌ وَيَلَوَطُ

[illegible]

وَأَمَّا اسْمُ الْجَنِينِ فَهَذَا ابْنُ آدَمَ يُسَمَّى صَافٍ

والشر قوله **لا يصحها الا الاشقي** اي الشقي وهو الكافر الغريب **الا اشقي اهل**
النار واشقي اهل النار الكفار قوله **اي كذب الرب** كذب الرب
العرب الغراء كذب معناه فصر من قولهم حمل على فلان في الحرب
فكاذب قوله **ولا احسنه من غيره** الا الله ربنا لا اشرك بالله ولا
فاعتقده مع الله فاعلم ذلك ليدل على كذبه لئلا يفتي الله وقال الله لا اله الا
اي لئلا يفتي الله اي عندنا لم يكن من غير الله من اصطناع محاري على قوله
لا يشاء الاستثناء اعظم اي لكن فعل ما فعل اسما وجه الله العجيب قول الغراء
له وحمل محمول على المعنى اي لم يعط شي الا لطلب وجه الله العجيب قول الغراء
اللام متصلة بها اي والله عندنا من غير محرك اي اسبق ما اسبق لوجه الله
لا يرد على الغريب ما رده لا عندنا من غير محرك اي لا ان فعله لوجه الله
وجهه مسمى بجرا والثواب بمسورة **والضحى** **اما الضحى**
في سبيله قوله **اي احدها** كذا الاستثناء حين سئل فقد اصعب
الكهف وفصل جرحه سالما باه فاعطاه مده بعد خروجه فاعطاه مده
كان في مده جروميت العرب رمى على الله عليه والله لم يحرك في اصعب
ومسب فعال هل اسب الا اصعب ومسب في سبيله الله فاعطاه فاعطاه
الوجه بلث بال وفصل خمس عشرة وفصل اربعين بلث حتى فالت مرش ان
محمد مدود وعرب وفلا العرب في الصبح من ان امره فالت للنبى
صلوات الله وسلامه عليه ما ارى سطاك الا قد ودعك وذكر انه كانت
ام جبل اخت اي سفبان المحب روي انه عليه الصلوة والسلام فارقك
في شكواه الى حذرك حين اعطاه الوجه فانزل الله والصبح وهو انما كله
انفوس **اي** ومعنى سبي عشي سطلابه وسفر من قولهم رابت فلانا

من

مسيحي شوه وفعل سكن من قولهم طرف ساح الغرب سبي اي كذب
ابن عباس اقبل وعنه ادبر قوله **اي كذب الرب** كذب الرب
حباب الغم اما ان يكون نبيا او نبيا تجمع بينهما نفس وانما فعل
ما ودعك ربك وما قلى لم قال وللاخرة خير وسوء عطفك واللام
فيها لام حباب الغم ولم يولد انفعلي بالنون كما وكذا في غير هذا المكان
سوء وجوه **اي** فلاك محذوف الكاف لانه وكذا كذا لست
بعدها وقوله **ولا اخرة خير من الاولى** اي العتيق خير من الدنيا
لان الله يعطيك فيها الدرجات وفي اخر عمره خير من اوله لان
من النصر والظفر قوله **اي** **حذرك** كذا قوله **اي** وحذرك لا كذا فلاك
اي علك فلكك وربك الغريب وحذرك في محاري طالب تجعل لك ما وى
اعمال عند العجب وحذرك عدم التطير من الدار البيم فواك الى كانه
واصطفاك لمسانة قوله **اي** **حذرك** كذا قوله **اي** كذا قوله **اي** كذا
ولا الايمان وقيل في يوم ضلال فملاهم كذا الغريب خالا في شعاب كذا
فملاهم الى الطريق المحب حاد لا يعرف فملاهم فملاهم فملاهم فملاهم
ومن المحب صالا اي محبا فملاهم الى المحب من فواك الى فملاهم
العدم اي حبك قوله **اي** **حذرك** كذا قوله **اي** **حذرك** كذا قوله
مال حذرك ثم مال الغنم الغريب فاعطاك فاعطاك فاعطاك فاعطاك
اي فملاهم فملاهم فملاهم فملاهم فملاهم فملاهم فملاهم فملاهم
ملاهم فملاهم فملاهم فملاهم فملاهم فملاهم فملاهم فملاهم فملاهم
الغريب واما السابل سابل العلم فلا شهر واجبه رقيق ولين قوله
اي حذرك كل يوم شك اسورة **اي** **حذرك** كذا قوله **اي** **حذرك** كذا قوله

[illegible][illegible]

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ
وَنِعْمَ مَا قِيلَ خَيْرٌ لِّكَ
بِعَارِئِكَ مَا تَسْتَلِمْ

لا لا

م



